

فہم قرآن



مولانا سعید احمد گبر آبادی (ایم اے، اے، ڈی، پی ایچ)
رفیق مشورۃ المسلمین، مدیر اعلیٰ، ماحفہ اہل برہان، دہلی

ادارۃ النشانی، لاہور

لاہور - کلکتہ

فہم قرآن

جس میں فہم قرآن سے متعلق تمام قدیم و جدید نظریوں پر مضبوط اور مستحکم بحث کی گئی ہے اور قرآن مجید کے آسمان پر لے کی حقیقت کو دل نشین و پیرایہ میں پیش کیا گیا ہے۔ نیز بتا دیا ہے کہ وحی الہی اور کلام ربانی کا مومن اور قطعی نشانہ معلوم کرنے کے لیے صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور اقوال و اعمال کا مجموعہ کرنا کیوں ضروری ہے۔ اس سلسلہ میں تدوین حدیث اور اس سے متعلق بحثیں ائمہ فہم حدیث و اس فہم کی روک تھام حدیث کے پائیدار اعتبار و صحابہ کی رسالت کو ثابت سے روایت کرنے والے بعض صحابہ کے حالات و ذور تالیفین کی خصوصیات اور دیگر جمہور علماء تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔

مولانا سعید احمد اکبر آبادی ایم بی اے، فاضل دیوبند
رفیق ذوق المستغنی و مدیر اعلیٰ "ہفت روزہ" دیوبند

ادارہ ایڈیشن بس - مرزا یحییٰ پور لاہور

پہلی بار طبعی طباعت : جنوری ۱۹۴۴ء
 باہتمام : اشرف بزرگوان سلیکیم ادریس
 ناشر : ادارہ اسلامیات لاہور
 طباعت : رفاق پریس لاہور
 قیمت مجلد ڈالر دار :

ادارہ امیتا

* یہ ادارہ اشرف بزرگوان سلیکیم ادریس کی طرف سے چلائی جاتی ہے۔	* ادارہ امیتا لاہور، پاکستان۔	* لاہور، پاکستان۔
---	-------------------------------	-------------------

ملنے کے پتے

- ادارہ اسلامیات - ۱۹۰ - انارکلی لاہور
- دارالاشاعت اُردو بازار کراچی نمبر ۱
- ادارۃ المعارف دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳
- مکتبہ دارالعلوم - دارالعلوم کراچی نمبر ۱۵

فہم قرآن

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷	حریت (شرط اول)	۹	مسلمانوں میں مرکزیت کا فقدان
۶	ذوق لسانی	۱۰	مرکز کی حیثیت
۳۰	مرکزم کا صحیح مفہم ایک ہی ہوتا ہے	۶	مسلمانوں کا مرکز
۳۱	خلافت کے مختلف ماحول و مراتب	۱۱	کلیدی شخص، اُردی، بسلب اسٹیل
	ذہنی امور میں اسیر کی طرف مراثیت	۱۲	اوعاء، اطل کا اصل سبب
۳۲	کی جاتی ہے۔	۱۵	قرآن کے آسان جوئے کا مطلب
۳۳	تفسیر کی تشریف	۱۶	قرآن وایت و نصیحت کی کتاب ہے
۳۴	دولامول کی رائے	۱۷	فہم قرآن سے ملو۔
۳۷	اصوات و ابجائیت عرب کا علم	۱۹	قرآن احکام و مسائل کی کتاب ہے۔
۳۸	دوسری شرط ذوق قرآنی	۲۰	صحابہ فہم قرآن میں بلا رہے تھے۔
۴۰	تیسری شرط اتقا	۷	بعض خاص خاص صحابہ کا ذوق قرآن فی
۴۳	اتحاد ایک عقلی توجہ	۲۱	مضرت ابن جبرائیل کی در مشناسی
۴۶	چوتھی شرط	۲۳	تفسیر قرآن میں اسلاف کی احتیاط
۴۸	ایک مشہاد ذری کا جواب	۲۴	اس درجہ احتیاط کا سبب
۴۹	زکر کی بحث	۷	تفسیر اللہ پر وحید انداز کا مطلب
۵۲	احکام قرآن میں بصیرت	۲۶	فہم قرآن کے شرائط

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۳	دین کلمہ قرآن و سنت و نفل پر ہے	۵۲	کلمہ
۹۵	حدیث کی تشریحی حیثیت اور اس سے غرض	۵۴	تاریخ و موضوع
	تدوین حدیث	۵۶	نسخ سے مندرجہ کلام
۹۹	عبد بن حوت اور تدوین حدیث	۵۹	قرآن میں سنت کی حیثیت
۱۰۱	بعض خاص مہینے	۶۲	ایک شہرہ اور اس کا ازالہ
۱۰۲	تحریر تدوین حدیث	۶۶	تفسیر و تادیب کا فرق
۱۰۳	درجہ حدیث		ایک قدر انجید بغیر سنت کی صحیح معنی میں
	عبد بن عباس میں تدوین حدیث کا آغاز	۶۰	سمجھ میں آسکتا ہے؟
۱۰۴	کتب حدیث کی ترتیب میں اختلاف	۶۲	قرآن میں قبل رسول کا حکم
۱۰۵	کتب حدیث میں فرق مرتب	۶۶	حدیث کی تشریحی حیثیت
	تفسیر احادیث	۸۰	ابناء و نوجوان کی اسناد و جہاد ہے یا شیعی
	وضع احادیث کا فرقہ اور اس کا ازالہ	۸۲	آیت قرآنی کا صحیح مفہوم سنت کے بغیر
۱۰۶	وضع احادیث کا جرح	۸۳	ضعیف نہیں ہو سکتا
	وضع احادیث کے مختلف طبقے	۸۳	حضرت غزالی بن حسین کا استدلال
۱۰۷	اسباب وضع حدیث	۸۴	سنت اور سنت
۱۰۸	عبد صالح میں حدیث کتب حدیث کے وجہ	۸۵	بعض قدر کلام کی مراد و مجملہ کا مطلب کے
۱۰۹	قبول حدیث میں صحابہ کی اعتبار	۸۶	کوئی دوسرا معنی نہیں کر سکتا
۱۱۰	سید تحقیق روایت پر محمد	۸۷	ایک غلط فہمی کا ازالہ
۱۱۲		۸۸	صحابہ کرام اور سنت کا احترام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۰	اروم و نسب	۱۱۳	کثرت روایت سے اجتناب
۰	اساتذہ کرام کا احترام اور اس کا جواب	۱۱۲	حدیث پر شہادت
۱۳۱	حضرت ابن عباسؓ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظرِ شفقت و تربیت	۱۱۱	طلب حدیث کے لئے سفر
۱۳۲	وفات نبوی کے وقت حضرت ابی جہلؓ کی عمر	۱۱۰	حدیث بیان کرتے وقت دہشت اور خوف
۰	علی کمال	۱۰۹	کثرت سے روایت کرنے والے صحابہ
۱۳۳	علی شوق		حضرت ابوہریرہؓ
۱۳۴	صحابہ میں آپ کی تعداد و منزلت	۱۲۰	اسلام اور نبوت کے علم
۱۳۵	روایت میں احتیاط	۱۲۱	حضرت ابوہریرہؓ کے لئے وعادہ نبوی
۰	مرویات کی تعداد	۱۲۲	جہالتِ علم
۱۳۶	صحابہ سب عادلانہ ہی	۰	روایات
۱۳۷	عدالت سے مراد	۱۲۳	کثرت روایت کے اسباب
۰	شاہ عبدالعزیز کا ارشاد	۱۲۴	اہلِ صحابہؓ پر اعتماد کرنے کے لئے
	تابعین کا زور	۱۲۵	توبہ حافظہ
۱۳۸	درجہ قرآن و حدیث کے محرک	۱۲۶	حدیث کی کتابت
۱۳۹	نام زہریؒ	۰	استیفاء
۱۴۰	کتابت حدیث		حق گوئی
۰	منطقہ حدیث		عام تصور
			حضرت عبداللہ بن عباسؓ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۱	خطِ حدیث	۱۳۷	مرویات کی تعداد احاطہ کا نام
۶	طلبِ حدیث میں سفر	۶	شیعہ
۱۹۲	تثقیلِ حدیث	۱۴۹	اسناد
۱۹۳	الجامع الصحیح	۱۵۱	اسناد کی اہمیت
۱۹۵	تعدادِ احادیث	۱۵۲	اہل الرجال کی تعریف
۶	شرائطِ بخاری	۱۵۴	زہدِ ارجال کی کتابیں
۱۹۷	صحیح بخاری اور صحیح مسلم کا موازنہ	۱۵۶	حدیث کی قسمیں
	اصولِ درایت	۶	حدیثِ صحیح کی تعریف
		۶	عدالت
۱۹۱	درایت کی ابتدا: مجددِ صحابہؓ میں	۱۵۸	عدالت کے اعتبار سے طبقاتِ رجالہ
۱۹۲	درایت کے اصول	۶	ضبط
	محدثین کی (لوٹ، فخر، غم و تڑپ)	۶	شد و ز
	از صفحہ ۱۸۸ تا صفحہ ۱۹۲	۱۵۹	جلت
	ایک خطا اور اس کا جواب	۶	حدیثِ حسن کی تعریف
	از صفحہ ۱۹۳ تا صفحہ ۱۹۱	۱۹۱	امام بخاریؒ
			نہم و نسب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دسباچہ طبع ثانی

”فہم قسطنطنیہ“ پہلی مرتبہ ۱۹۹۱ء میں شائع ہوئی تھی اور اس کو مطبوعہ مکتبہ المدینہ نے شائع کیا تھا۔ دوسرے بیٹ میں شامل کر کے حسین و معاونین ادارہ کی خدمت میں پیش کیا گیا تھا۔ اب تقریباً پانچ سال کے بعد اس کا دوسرا ایڈیشن زیادہ بہتر اور زیادہ مکمل صورت میں شائع ہو رہا ہے۔

مضامین کی ترتیب وغیرہ کے لحاظ سے طبع اول میں جو نقص رہ گئے تھے اس قدر ان کو ترمیمی حد تک دور کر دیا گیا ہے اور بہت سے اہم اور مفید مضامین بھی کئے گئے ہیں، اسلوب بیان بھی کچھ سے کچھ ہو گیا ہے۔

وقت کے جدید مسائل پر ندرۃ المؤمنین نے جو کہ جس شائع کی ہیں، ان میں ”فہم قسطنطنیہ“ ایک خاص رنگ کی تیشی اور اصلاحی کتاب ہے۔ پھر اس کی اہمیت اس وجہ سے اور بھی بڑھ گئی ہے کہ موضوع کتاب کا تعلق ایک ایسے مسئلہ سے ہے جو آج کل خاص طور پر بہت سے بہت سے جدید تعلیم یافتہ اصحاب کی بحث و نظر اور غور و فکر کا مرکز بنا ہوا ہے۔

فہم قرآن اور تدوین امارت کے متعلق جو مختلف نکتے یا مختلف قسم کی جو

انجمنیں ان حضرات کے دلغ میں ہیں وہ ان کا تشفی بخش اور دل پذیر حل در وقت کرنا چاہتے ہیں۔ زیر نظر کتاب سی ضرورت کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔ اور اس مرحلے پر بے تکلف یہ عرض کیا جاسکتا ہے کہ فہم قرآن اس مسئلہ کی پہلی سند و قیام باطن تالیف ہے جس میں اس مسئلہ کے تمام اہم اور ضروری گوشوں پر وقت کے جدید نقاضوں کی روشنی میں مفصل کلام کیا گیا ہے۔

وہاں حق تعالیٰ مصحف کی کاوش و سعی مشککہ فرمائے اور طالبان حق اس سے زیادہ سے زیادہ نفع اٹھائیں۔

عتیق الرحمن عثمانی

ناظم ندوۃ المصنفین دہلی

مہر جہاں آباد مبارک آباد

مطابق سرگت ۱۴۰۰

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ

ہر طرح کی شخص کے اعضاء میں خور پیدا ہو جائے تو اس سے تمام جسم متاثر ہو کر بے
 سمود و جگر بڑھنے میں تو بعض کا مزاج، عادات و خصلت، چہرہ کا رنگ، جسم کی ذہنیت، سب
 چیزیں بدل جاتی ہیں۔ دماغ کا توازن خراب اور طبیعت میں ایک خاص قسم کا بڑا چڑا پن پیدا ہو جاتا
 ہے۔ ٹیکہ ہی حال تو ہوں اور باتوں کا ہے۔ کسی قوم کے اسباب علم و فضل اس قوم کے لئے
 عقب و ملک کی حیثیت رکھتے ہیں۔ پس ظاہر ہے اگر یہ ناعدت اور قوی ہیں تو قوم کے افراد میں بھی
 صحت و تندرستی کے آثار پائے جائیں گے، لیکن اگر بعضی سے ان لوگوں کا ہی حال خراب ہے، خود
 ان ہی کے دماغ کا توازن گز گیا ہے اور ان میں آپس میں کجی رسم خیالی، ہم مقصدی و ہم آہنگی
 نہیں ہے تو پھر غریب افراد کا پوچھنا ہی کیا، وہ اگر رنگ کے زور کی طرح منتشر و پریشان ہوں تو
 تعجب نہیں، اور اگر ان کا خاکسار نسبتاً وقتی ہو یا بیعت و نادانی کے تیرو و دریا بانوں میں آلودہ
 ہو رہا ہے تو اس پر کوئی حیرت نہیں۔

آہ! یوں نہ کہے کہ آج مسلمانوں کا قوم کا حال بھی یہی ہے۔ جماعت اس چیز سے جماعت
 بنتی ہے یعنی احساس مرکزیت، وہ سر اسٹون میں مقعد ہے ہر شخص ایک نئے خیال کا بندہ اور ہر فرد
 ایک نئے جذبہ و آہنگ سے ہم کنار ہے۔ ایک مرض جو تو اس کی شکایت کی کہ اسے زخم ایک ہو تو

اس کے لئے تدریجاً جاری کی جا سکتی ہے، جب ہم بہت ہی ذریعہ تن گیا ہو تو ہندو مہم کہاں کہاں رکھا جائے۔ امان و حیب اگر کہیں سے چھٹ گئے ہیں تو انہیں بیا جا سکتا ہے۔ لیکن اگر رست و حشمت نے ان کو تکرار کر دیا ہے تو پھر کہیں کی کا احسان سوزن کاری و دست کی گری انصاف کے سبب تدریجی اور چارہ سازیاں لاکھ کوششوں کے بعد بھی مفید ثابت نہیں ہو سکتیں۔

مرکز کی اہمیت | ہر جماعت کی روح، دونوں اس کا مرکز ہوتا ہے جب تک اس قوم کے افراد میں مرکزیت و ایٹمی پائی جائے گی ان کی روح سر بہرہ و شاداب رہے گی اور دنیا جتنا اس وابستگی پر انحصار پیدا ہو تا جائے گا ان کی قومیت بھی مضبوط و اکثروادار و کاردار رہے گی۔ یہاں تک کہ اگر اس مرکزیت باطنی نابید ہو جائے تو پھر وہ جماعت جماعت نہیں رہتی اس کے افراد ٹوٹی ہوئی تسمیہ کے ذوق کی طرح منتشر اور اگر بیان عاشق کی، شہرہ گندہ و تھنسن ہو جائے ہیں۔ ان میں ہر ایک کی دنیا الگ، ہر ایک کا مرکز خیالی جدا، اور ہر ایک کا کرم مقصود نیا ہوتا ہے، ان میں جماعتی وحدت مفقود ہو جاتی ہے اور انفرادی تشعب خیالی، ان کے نظام جماعت کے نشانہ کو پریشان کر کے رکھ دیتا ہے۔

مسلمانوں کا مرکز | مسلمانوں کا مرکز کیا ہے؟ اس سوال کے جواب میں دو رائیں نہیں ہو سکتیں ایک اور صرف ایک ہے اور وہ قرآن ہے۔ ان کے تمام عبادات، معاملات، معاشرت، تمدن، تہذیب اور ان کے تمام اجتماعی اور اقتصادی نظام سب اسی ایک مرکزیت و وابستہ ادا کی ایک پادشہت منسلک ہیں۔ ان کی تمام اخلاقی و روحانی برتریوں اور تہذیبوں کا مادہ و ماحول اسی ایک حق سب مبین کے قائل رہے انہوں نے اس کی قیادت میں جب کبھی کسی جانب رخ کیا تو انہوں کی عین پہاڑ کی طرح مضبوط تھیں۔ دم کے دم میں انٹ گئیں اور کفر و شرک کے مضبوط قلعے منسحق سرنگوں ہو کر حق و صداقت کا پرچم اڑانے لگے۔ انہوں نے قرآن کی مشعل کو ہاتھ میں لئے ہوئے جس کسی وادی پر ظلمت کی جانب اپنے گھوڑوں کی بائیں موڑیں ترو و تروند بزدل اور شک و شبہ کی تاریکیاں خود بخود جھنکی ملی گئیں اور پھر وہ اس بیان و ایقان کے آتش جہانناہ

اس شان سے طلوع کیا کہ ع

علم تام مطلع غوار ہو گیا

لیکن جب سے دنیا کے جہلوں میں پڑ کر ان کو قرآن حکیم سے خود مرعہ شروع ہوا ان کی
مروج قریب ہی بدماذہ ہونے لگی اور آج اس کے جو نتائج ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں ان کے
نام میں مدیرہ ذلیل سے جتنا ہی وجہ نہ خزن ہے کم ہے اور جس قدر ہی آہ و فغاں کے شرار سے
لب و دہن سے بلند ہوں تھوڑے ہیں۔

قرآن ہر عمل سے اغواف اور دگر دانی کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ ہمارے زمانہ میں بعض انگریزی
تعلیم یافتہ سمجھتے ہیں قرآن سے متعلق ایک عام غلط فہمی یہ پھیلا دی ہے کہ قرآن وید کی طرح
کئی ایسی کتاب نہیں جس کا علم کسی خاص طبقہ تک محدود ہو۔ بلکہ وہ ایک آسان کتاب ہے جس کا
ہر شخص پروردگار کے آج ہر شخص اپنی بساط علی اور استعداد فکری کے مطابق قرآن کی کسی آیت
کے جو معانی چاہتا ہے سنیں کر لے لے اور دوسروں کو بھی اس کی دعوت دے لے لے۔

اس بنا پر اس بات کی سخت ضرورت ہے کہ ان دونوں مسئلوں کی تسبیح کر کے صفات
صفات بتا دیا جائے کہ

۱۔ کیا قرآن آسان ہے اور اگر ہے تو اس کی حقیقت کیا ہے؟ کیا وہ علی کی معمولی شہد
سے جو ہم آسکتا ہے اور ہر شخص کو اس سے استخراج احکام و تنبیہ حاصل کر سکتا ہے
۲۔ اور اگر قرآن کے فہم کے لیے صرف قرآنی کی معمولی استعداد کافی نہیں ہے تو اب یہ معلوم
ہو رہا ہے کہ وہ اور کون سے شرائط ہیں جن کی تکمیل کے بغیر کسی شخص کو فہم قرآن کا داعیاً نہیں
اس وقت آپ کے ہاتھوں میں جو کتاب ہے اس کا موضوع انھیں دونوں مسئلوں پر بحث کرنا ہے۔
کلمہ حق ارسلنا بالابلی | جیسا کہ آگے چل کر ہم بتائیں گے قرآن واقعی آسان ہے۔ لیکن
اس کی حقیقت وہ نہیں ہے جو آج کل کا ہمارا ایک مخصوص طبقہ سمجھتا ہے۔ ان حضرات کے نزدیک
تو قرآن کے آسان ہونے کے معنی یہ ہیں کہ

(۱) قرآن کو سمجھنے کے لئے کسی خاص علم و فن کا حاصل کرنا ضروری نہیں۔

(۲) قرآن سے احکام کا استنباط جس طرح حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جہاں اور حضرت ابن مسعودؓ کو سہولت سے بھیج کر سکتے ہیں اور ہم میں ایسا دوسرے کو نہیں بھیج سکتے ہیں۔

(۳) اب تک جو تفاسیر لکھی گئی ہیں: بکار ہیں، کیونکہ قرآن تو ایک آسان کتاب ہے، اس کے فہم کے لئے کسی علم و دماغ کی ضرورت ہی نہیں۔ ہر شخص ترجمہ دیکھ کر اس کا مطلب خود بخود معلوم کر سکتے ہیں۔

پھر ان ہی لوگوں میں اب ایک گروہ پیدا ہوا ہے جو ایک قدم اور آگے بڑھ کر کہتے ہیں: (۴) فہم قرآن کے لئے حدیث کی بھی ضرورت نہیں۔ قرآن ایک مکمل سرچشمہ ہدایت ہے اسلامی احکام کی تمام کلیات و جزئیات اس میں بیان کر دی گئی ہیں، ان سے ہونے والے احکام کی ضرورت ہے کہ احادیث کی روشنی میں قرآن مجید سے احکام مستنبط کیے جائیں۔

ان حضرات کا دعویٰ اور اس پر ان نتائج کی بنیاد کو دیکھ کر ہم حضرت علیؓ کے قول کے مطابق یہی کہہ سکتے ہیں کہ:

کلہ شیء اثبت بالباطل بات تو یہی ہے لیکن اس کا اصل جز کیا ہے؟

اور اس کا اصل سبب لیکن اصل مسئلہ یہ منکر کرنے سے پہلے اس معرچہ پر غور کرنا ضروری ہے کہ آپ نے کبھی اس پر غور فرمایا ہے کہ جو بات سادہ سے تیرا مورھا میں آج تک نہیں کی گئی وہ

آج کیسے کی جا رہی ہے۔ مسلمانوں کے دوسرے معارج و ارتقا سے دیکھ کر اب تک ہر زمانہ میں بطور بدستور رہا ہے کہ جو حضرات فہم قرآن کی سہولت حاصل کرنے کے لئے قرآن صرف کرتے تھے ملک ملک کی نفاک چلاتے تھے، علوم قرآن میں ہی اشتغال دیکھتے تھے لوگ ان کو ہی قرآن کے معانی و مضامین پر احکام کرنے کا اہل سمجھتے تھے اور جب بھی کوئی ایسا معاملہ پیش آتا تھا ان حضرات کی طرف رجوع کیا جاتا تھا یہ بھی نہیں ہوا کہ ہر شخص کو خواہ وہ قرآن سے اشتغال رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو فہم قرآن کا

شرائط کا جسے ہر مہر جو ان فرقان جمیع کے آسان ہونے کے باعث اس کو قرآن کے حقائق و مطالب پر سادہ و سلیس طور سے فہم کرنے کا اہل سمجھا گیا ہو۔ پھر یہ کیا بات ہے کہ جو طوطی پہلے کسی نہیں کیا گیا وہ آج کیا جا رہا ہے اور جس چیز کو پہلے کسی نے نہ دیکھا تھا آج ہر انسان کی اشاعت کی جارہی ہے۔ اصل یہ ہے کہ مسیحیوں کی "کلام جنگ آزادی کے بعد جب انگریزوں نے ہندوستان پر اپنے حاکمانہ قبضہ کی گرفت مضبوط کرنی چاہی تو انھیں یہ محسوس ہوا کہ ہندوستان کی قومیں اور انھیں اصل ان کو فریق کے مذہبی لوگ ہیں اور اپنے مذہبی تعصب کی بنا پر انگریزوں کی ہر ایک چیز سے نفرت شروع کر رہے ہیں اصل اس مذہبی جوش کے باعث ان میں جذبہ جہاد (Feeling of Jihad) پیدا ہوا۔ انہیں یہ محسوس ہے کہ انگریز ہندوستان کو فتح کر چکے ہیں لیکن وہ جانتے تھے کہ مسلمان کا جذبہ جہاد ایک شیر کی طرح ہے کہ جب تک وہ اپنی کھجوریں پڑا سوتا ہے کسی چیز کی بردبار نہیں کرتا لیکن جب وہ بیدار ہو جائے تو دنیا کی کوئی طاقت بھی اس کو خوف نہ نہیں کر سکتی یہی اندیشہ تھا جس نے انگریز کو پریشان کر رکھا تھا اور وہ جانتا تھا کہ کوئی ترکیب ایسی چلتی چاہئے کہ مسلمانوں کے دلوں میں انگریزیت کے خلاف جو جذبہ نفرت بھرا رہے وہ جتنا ہے لیکن اس راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ یہ تھی کہ مسلمان علماء کرام کے زیر اثر رہنے اور وہ کسی حالت میں بھی انگریز کی طہارت کا فتویٰ دینے کے لئے تیار نہ تھے۔ اب انھیں محسوس ہوا کہ ان کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ علماء کرام کی نادبی و جوہ ہے اور یہ ایسی کچی گوبیاں کھیلے ہوئے ہیں کہ آسانی سے کسی کے فقری یا دہریہ دامن فریب میں آسکیں۔ اس بنا پر انھوں نے باہر کی کسی طرف علماء کا وقار ختم کر دیا جسے اور مسلمانوں کے دل و دماغ پر انھوں نے جو تسلط جا رکھا ہے اس کی گرفت کو ڈھیلا کر دیا جسے۔

یہاں فکر میں تھے ہی کہ انھیں سرسید و مان کے بعض ہم خیال لوگ مل گئے جنہوں نے "تہذیبہ و اخلاق" کے نام سے ایک رسالہ نکالا شروع کیا اور اس میں اپنے مذہبی مضامین کے اور بے غریب علماء کا تو ذرا ہی کیا ہے۔ سرسید مذہب کی بساط کو ہی الٹ کر رکھ دی ہے آپ

تب سرسید کے مضامین پڑھنے والوں کے ہر نبیل اور ہر کی نگلیں دیکھنے آپ مسوس کریں گے کہ ان میں کس آزادی کے ساتھ غلام کرام پر آواز ہے کسے گے میں کسی کیسی نادہ نورانی یسقیان ان پر حیت کی گئی ہیں ان لوگوں کو یقین تھا کہ بعض بہت دشمنیت کام نہیں چلا اس لئے علمائے دین کو خوش کرنے کے لئے انھوں نے ایک دہندہ ہر اختیار کی ہوشیاری سے زیادہ فایدا رہی ایک حد تک انھوں نے کہا شروع کیا کہ لکھنؤ میں دین و آسان ہے شخص اس کو اپنی سہولت و آسانی کے مطابق سمجھ سکتا اور اس پر عمل کر سکتا ہے اور دوسری طرف انھوں نے کہا کہ حضور خود فرستے ہیں انھیں غلام و مودب کہ تم اپنی دین کی باتوں کو مجھ سے زیادہ جانے پوچھ سکتے ہو انھوں نے اعلان کیا کہ دین ہے ایسا کہ سنا چیدہ مسمہ جس کے عمل کرنے سے کئے ابو حنیفہ یا کی تالی و داری کا مبلغ و جانسوزی درکار ہو آگھر صلی اللہ علیہ وسلم خود فرما گئے ہیں حق و ان لا اله الا الله وحده لا شریک له جس کی نے لا الہ الا الله کہ یا جنت میں داخل ہو گیا۔

یعنی باتیں یہی تھیں: انھوں نے کہتے ہیں کہ میں نے انھیں ان الفاظ کے قالب پر معافی کا جو سہ چڑھا دیا۔ اسلامی تخیل کے نقش سے بعض معجزانہ سادہ تھا اور اس پر طبع جسک اغراض فاسدہ کے باوجود دیکھتے ہوئے تھے اس طرح کی باتیں کہتے کہ کرمسوں کو یہ باور کرتے تھے کہ کوشش کی گئی کہ دین اور قرآن کوئی بھی چیز نہیں ہے۔ جس شخص خود غری کا عالم ہو یا نہ ہو اسے سمجھ سکتا ہے اور اس کے ان کام مسموم کر سکتا ہے اس نے غلام کا جو وصف ہمارا امتیاز سمجھا ہوا ہے وہ ایک سبب بننا دھڑپے اگرچہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو گیا۔ درجت ہم دیکھ سکتے ہیں کہ وہ مسلمانوں کو علم و اسلام کی ایک جماعت مقدسہ سے نفرت و دگرگس ہمدان خاطر کے ساتھ ہندوستان پر حکومت کر رہا ہے۔

در اصل یہ تاریخ اس طرح کے پردے لگنے کی اور یہ جو کہ کہا جا رہا ہے کوئی نئی بات نہیں بلکہ ایک نو اسے قدیم کی حد سے باز گشت ہے جو کچھ دونوں کے لئے خاموش ہو گئی تھی مراب بعض صلیح کی خاطر یا سنت کے صدی خان نے بغیر نئے کلاموں کو گانا شروع کر دیا ہے

اسی ہے اصل مسئلہ کی تحقیق کریں۔ اس مسئلہ میں سب سے پہلے یہ معلوم کر لینا چاہئے کہ قرآن آسان ہے یا نہیں اگر آسان ہے تو اس کی عظمت اور اس سے مراد کیا ہے؟
 قرآن کے آسان ہونے میں کوئی مشہد نہیں کہ قرآن نے اپنے تئیں خود آسان کہا ہے۔
 ہم نے اس مسئلہ پر اشارہ ہے۔

فَلَقَدْ يَكْرَهُ الْفَرِيقَانِ الْعِلْمَ
 اور تحقیق ہم نے قرآن مجید کو سب سے زیادہ اہم اور
 فَلَاحِقَ بَيْنَ مُتَذَكِّرٍ وَالْغَرِّ
 نصیحت حاصل کرنا کوئی ہے نصیحت حاصل کرنا اور
 یا سب سے زیادہ اہم ہے۔ سورہ قاف میں ہے۔ سورہ قاف شروع میں قیامت کا ذکر ہے اور
 ان لوگوں پر مشد بہ نصیحت کا اہم کرنا کہ سب سے زیادہ اہم ہے جو اپنی خواہشات کی پیروی میں دن رات مشغول رہتے
 ہیں اور اعلیٰ حق کی آرزو کو بالکل نہیں سمجھتے۔ پھر علی مرتبہ۔ قوم نوح، عاد، ثمود اور قوم لوط کی
 انفرجانی و سرکشی اور قہر الہی سے ان کے جہاں و دیار بوجھلنے کا بیان الگ الگ ایسے آغاز میں کیا
 گیا ہے جس کو سن کر سخت سے سخت منکر کا بھی دل لرز جیسے اور ہر واقعہ کے ذکر کے بعد بطور
 تنبیہ دریافت کیا گیا ہے۔

فَلَقَدْ كَانَ عَدَاؤِي دُونَ دَعْوَاكُمْ مِثْلَ عَدَاؤِي دُونَ دَعْوَاكُمْ
 فَلَاحِقَ بَيْنَ مُتَذَكِّرٍ وَالْغَرِّ
 میں کیا کوئی ہے اور اس سے نصیحت حاصل کرنا اور
 اور مذکورہ بالا آیت میں نصیحت حاصل کرنا کے لئے قرآن کی آسانی اور سہولت کو
 بیان فرما کر اس سے سبق لینے کی دعوت دی گئی ہے۔
 ایک اور موقع پر سورہ ہود میں ارشاد ہے۔

فَلَا تَتَّبِعُوا الْيَهُودَ وَلَا نَصَارَى
 اور تحقیق ہم نے قرآن مجید کو تمہاری زبان میں آسان
 کر دیا ہے تاکہ تم اس کے قصیدہ پر ہر گاہ کو شہادت
 شہادت فرما سکو۔

قرآن ہدایت و نصیحت کا ایلیں ان دونوں آیتوں کے تفسیر، عاب و ان کے سیاق و سباق پر غور کیجئے
 کہ یہ کتاب ہے۔ تو یہ نصیحت و شکوہ کا معانی ہے کہ قرآن مجید کو ان میں اس کے آسان
 ہونے کے بلحاظی ہیں۔ پہلی آیت کا باقی و نور اس کا اقبل سے ربط آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ
 صاف طور پر یہی مذکور ہو گیا ہے کہ قرآن مجید رشد و ہدایت کی آسان کتاب ہے۔ اس میں
 عورت و جبریت کے لئے ملکہ جگہ تو ہم کہیں کے راخات کا بیان ہے اور خدا کے وجود حق کو
 ثابت کرنے کے لئے قدرت کی اسی واضح نشانیاں بتائی گئی ہیں جن کا الگ الگ ذرہ مبدا
 فیض کے وجود و ثبوت اور اس کی قدرت بے مثال کا ذکر حال سے اعلان کر رہا ہے یہ سب
 باتیں ان کو قرآن مجید ہی معلوم ہوئی ہیں اس لیے اس عالم کو ان دفا میں ہدایت کا سرچشمہ
 قرآن مجید ہی ہونا چاہیے جو اس سے کوئی اور نصیحت حاصل کرے۔

بانی ہمارے ہدیٰ کی یکا صدقہ گرج، دن کے چند اوقات اور دست کے بعد دن کا آنا
 کو کتاب کا مشرق سے طسوں کرنا اور ذہب میں غروب ہونا نوسوں تاغیر و تبدل کا نشانہ
 عدم سے وجود میں آنے کے لئے ان مراحل سے گزرنا جنہوں کا اہل کھیتوں کا سر سبز و شاواہد ہوتا
 ہے یہ سب باتیں ناہم کر رکھنا اور اوستا کی عجیب و غریب خلقت اور اسی طرح کی وہ سبکدوشوں
 نشانہ جو قرآن مجید میں مذکور ہے۔ ایک انسان و درباروں کو دیکھنا ہے لیکن اس کا دین ان کے سامنے
 خالق کی طرف متقل نہیں ہوتا قرآن حکیم انتہائی فصیح و طبع مزین بیان میں ان کا ذکر کرتا ہے
 اور لوگوں کو رذلت و ذلت کے وہ ان سب چیزوں کے اصل بظاہر باعث اور ان کی علت
 ظاہر پر نظر کریں۔ غلط ہے جو چیزیں مشاہدات سے خالق پر مبنی ہیں اور ان کا دیکھنا سمجھنا
 ان سے خدا کے وجود پر استدلال کرنا۔ ہندو مت میں اور انہیں ضرورت صرف ان کی ہے
 کہ آدمی اس کی طرف متوجہ ہو۔ پس ہی بنا پر قرآن مجید نے اسے تیسرا آسان کہا ہے
 اور یہی جو سب سے دیرس العزیز کا ذکر کے لئے لکھا کہ معنی نصیحت کے لیے فرما دیا ہے۔ اور پھر
 ارشاد براہین میں مکتبہ

سورۃ القمر کی آیت کے علاوہ سورۃ مہم کی حقیقت اور پردہ کو پہنچا ہے اس کا مطلب
یہی بھی ہے چنانچہ فرمایا گیا ہے۔

لَقَدْ نَزَّلْنَاهُ بِالْقُرْآنِ وَإِن تَرَوْهُ فَقَدْ تَرَاهُ
ثُمَّ لَنُخْرِجَنَّ عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ مَا كُنْتُمْ تَنَازَعُونَ

مقصود یہ ہے کہ قرآن مجید میں توفیق و ترسیب سے خلق جو باتیں بیان کی گئی ہیں وہ
اس قدر صاف و واضح اور روشن ہیں کہ وہ لوگ جن کے دل میں حقد و تعصب کے شعلے نہیں
بھٹک رہے ہیں ان کو سن کر شاک و شک نہ ہوگا اور جو غلط فہم و متوہم لوگوں کی فہم
کھلی جائے گی ان کو قرآن کی آیات و عقیدہ میں کذب نہ ہوگا اور وہ سمجھیں گے کہ جو قادیانیوں نے
اس کی سرشت توہم کو صحت بخشی ہے اس سے بے نام و نشان اور قوم کو طائر تھروں کی یاد دہانی کے
لیا نہیں آتا اور کہہ سکتا ہے وہ ان سرکشوں کے ساتھ بھی اگرچہ ہے تو یہ سب کچھ کر سکتا ہے۔

یہ حال قرآن مجید کے پہلے ہونے کے سنی ہی ہیں کہ اس کی نصیحتات آسان ہیں وہ
سین معائن کی طرف لوگوں کو متوجہ کر لے وہ فلسفے کے مسائل و مباحث کی طرح پیچیدہ نہیں
بلکہ ہر کچھ پر واضح ہیں جہاں پر غلطی کو قائمی دشوار نہیں کیونکہ قرآن کی راہ اصل فطرت کی راہ
ہے اور اس کی دعوت دی ہے جس کی طرف ہر انسان کی فطرت سید دعوت دیتی ہے مثلاً
انما نزلہ صو روزہ رکھو، حج کرو، والدین اور اعزاء و اقرباء کے ساتھ احسان و کرم کا معاملہ کرو مثلاً
تہم یو نیا سے بچو و ہر جگہ کہہ دیتی تو جہاں انسان کے ساتھ ہمدردی سے پیش آو یہ وہ احکام ہیں
جن کو ایک غریب و مسکین کو بھی مل سکتا ہے ایک غریب و مسکین کو بھی مل سکتا ہے اور ہر ایک کو روزانہ میں نرمی
و مہربانی سے مل سکتا ہے۔

غیر قرآن سے مراد | لیکن سوال یہ ہے کہ ہم قرآن کے سنی کیلئے ہیں کہ قرآن مجید و دیگر کتب بعض
بندوں کے متعلق من و نفع کے احکام معلوم ہو جائیں اور میں اگر غلطی ہی میں ملتا ہوں تو مجھے
و غلطی کی توفیق ضرورت نہیں اگر ظاہر ہے یہ مانا نہیں ہے کہ ہم قرآن سے غرض یہ ہے

اگر انسان بہت زیادہ طبع سے محکوم کا استہزاء کرے، قرآن کی کسی آیت کو پڑھ کر اس کے واقعی
 اور حقیقی منہ پر گونج نہیں کرے اس کے برابر یا غصہ کی دویات کرے یہ سمجھنے کے کہ یہاں کلام کا
 حقیقت حال کیا ہے اور کسی چیز پر زیادہ زور دینا منظور ہے ان کا مہلک مطالقی اور مہلک اثر ہی
 کیا ہے اور یہاں کیا ہوا ہے تو یہ بات جتنی ہے کہ اس میں غرض کے اعتبار سے نیم قرآن کی
 ترجمہ کے دیکھنے سے حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ اس کے لئے خاص خاص شرائط و آداب ہیں کہ
 جب تک وہ نہ پائے جائیں کوئی شخص نیم قرآن کا مہلک نہیں ہو سکتا۔
 چنانچہ مفتی محمد عبود امیری بیان کرتے ہیں۔

تفسیر کے ہندو مرتب ہیں۔ ان کی مرتبہ سب کے برابر وہ ہر زبان کی جاتے جو قلب کو افشہ
 کی فعلت اور اس کے تقدی کے احساس سے ہر کدے اندھن کو شرم سے لہک کر فری
 طرف سے لے آئے ہیں بات ہے ان کی ناز و نفوذ و تہذیب و انضباط و فکر و عمل میں مکمل
 کا مؤثر و نفع کو نہ پایا ہے۔ لیکن (اس مرتبہ سے تقاریر کو) اگر کوئی شخص تفسیر کا
 مرتبہ مطالعہ حاصل کرنا چاہتا ہے تو وہ غیر چند امور کے حاصل نہیں ہوتا۔

دوسرے لوگ جاتے خود قرآن کو دیکھتے۔ اس نے جہاں اپنے آپ کو نصیحت کے لئے
 آسان کہا ہے۔ ساتھ ہی یہ بھی بتاتا ہے کہ سب آیات یکساں نہیں ہیں بلکہ مراد کے واضح اور
 مخفی ہونے کے اعتبار سے ان میں باہمی فرق بھی ہے۔ اور شایع۔

فَعَلَىٰ ذَٰلِكُمْ تَرْجَعُونَ ۚ
 اِنِّیْ جَعَلْتُ لَکُمْ ذَٰلِکُمْ اٰیٰتٍ لِّمَنْ عَلِمَ ۚ
 اَلَمْ یَکُنْ لَّکُمْ اٰیٰتٌ مِّنْ قَبْلِ ۚ
 ہوس کے بعد فرمایا گیا۔

فَاِنَّا الْکَافِرِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مِّنْ حِجْرٍ
 فَبِیْضَعُوْنَ رَاٰیَاتِهِمْ اٰیٰتِہُمْ
 میں نے کافروں کے دل میں بھی ہے وہ غفلت کی
 تو وہ اس غفلت سے مہلک کرنے کی غرض سے

اَنْتُمْ وَآلِیْكُمْ تَاُولٰٓئِكَ وَتَاُولٰٓئِکُمْ
 تَاُولٰٓئِکُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَآلِیْکُمْ
 فِی الْحَیٰوِیْنِ یُفْکَرُوْنَ مِثْلَہٗ
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اٰتُوا
 اَللّٰہَ مَا لَکُمْ مِنْہٗ مِنْ شَیْءٍ
 اَللّٰہُ یَعْلَمُ مَا تَصْنَعُوْنَ

ان دونوں آیتوں سے عبات طود پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں بعض آیات ایسی
 ہیں جن کی مراد اللہ کے سوا صرف علماء و متعلمین کو معلوم ہو سکتی ہے۔ ہر شخص خواہ عام یا خاص
 یا نہ ہو ان آیات کی مراد تک رسائی حاصل نہیں کر سکتا۔

قرآن اعظم وصال | علاوہ بری یہ بات بھی نہ بھولی چھٹ کہ قرآن مجید صرف امثال و قصص کی
 کتاب ہے۔ کتاب نہیں ہے بلکہ وہ شخص اور اجتماعی زندگی کا ایک کلی دستور العمل بھی
 ہے جس کے جد کوئی اور آسمانی کتاب نازل نہیں ہوگی۔ پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ اس کتاب انہی
 میں زندگی کے تمام مسائل کے لئے جزئی تفصیلات مذکور نہیں ہیں اور حق یہ ہے کہ جو کچھ ہر زمانہ
 میں انسانی عقل و شعور کی استعداد اور صلاحیت یکساں نہیں ہوتی بلکہ اس میں عمل ارتقا و ترقی
 جاری رہتا ہے۔ اس بنا پر حکمت خداوندی کا اقتضای یہ ہوتا چاہیے تھا کہ آخری کتاب ساوی
 میں زندگی سے تعلق صرف اصول بیان کئے جائیں اور ان کی جزئیات سے تعرض نہ کیا جائے
 پس یہی قرآن میں جزئیات نہیں اور صرف اصول و کلیات کا تذکرہ و بیان ہے
 تو اب لا محالہ ہم قرآن کا ایک اجماع پہلو یہ ہی ہونا چاہیے کہ اصول سے شروع اور کلیات سے
 جزئیات کے استخراج و استنباط کی صلاحیت و استعداد ہو۔

اس بیان سے یہ امر بھی واضح ہو جاتا ہے کہ جو کچھ استنباط سائل اور متخرج احکام
 میں سب لوگ کسب صلاحیت و استعداد کے مالک نہیں ہو سکتے اس بنا پر ان میں بھی باہمی
 فرقی مراتب ہونا۔

سمائے فہم قرآن میں | یہی وجہ ہے کہ ہم مجیوں اور خیال نقرون سے اسی درجہ بعد رکھنے والوں کا کیا
 بار نہیں ہے | ذکر؟ خود صحابہ کرام جو بلا واسطہ غیب نبوت کی زمین حق تر جوں سے
 قرآن مجید سننے تھے، پہلی زبان دھماچہ زبان تھے اور جن کے سینے آفتاب جہاں تاب
 رسالت کی شعاعوں سے بڑھ داشت خود تھے۔ فہم قرآن کے مرتبہ میں کہناں حیثیت کے رنگ
 نہیں تھے۔ تمام صحابہ میں صرف چھ یا سات تھے جو قرآنی معانی کی توضیح میں مستند مانے جاتے
 تھے۔ ان حضرات کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ ابن مسعودؓ ابن عمرؓ ابن عباسؓ
 زید بن ثابتؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔ سرسرقی چونکہ ایک مشہور تابعی مفسر ہیں
 فرماتے ہیں۔

”میں نے صلہ کرام سے فیضِ محبت اٹایا تو میں نے دیکھا کہ ان کا علم چھ بزرگوں کا کاف
 ہوتا ہے حضرت عمرؓ حضرت علیؓ عبد اللہ بن مسعودؓ معاذ بن ابوالدرداءؓ اور زید بن ثابتؓ

پھر عجیب بات یہ ہے کہ فہم قرآن میں ان چھ ایسات حضرات کا مرتبہ بھی یکساں نہیں
 تھا یہی سرسرقی آگے بٹل کر بیان کرتے ہیں میں نے ان چھ بزرگوں سے شریف محبت حاصل
 کیا تو دیکھا کہ ان سب کا علم علیؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ پر ختم ہو گیا ہے۔

زید بن عمرؓ اس کی حضرت معاذ بن جبلؓ کے شاگرد تھے۔ فرماتے ہیں جب حضرت
 معاذؓ کی وفات ہوئے لگی تو انھوں نے مجھ کو حکم دیا کہ میں علم صرف چھ بزرگوں سے حاصل کروں
 عبد اللہ بن مسعودؓ عبد اللہ بن مسعودؓ سلام سلطان الفارسیؓ اور ابو الدرداءؓ

بعض نام نہام صحابہ کا | حق یہ کرام میں جو حضرات تفسیر قرآن کی خدمت انجام دیتے تھے ان
 ادنیٰ قرآن مجیدی کے حالات و اقوال پر نظر ڈالی جیسے تو ان میں ایک اور حیثیت سے بھی

فرق نظر کرے گا۔ حضرت عمرؓ کا دیوارِ خلافت کو انجام دیتے تھے، فتوحات ممالک اور سیاسی امور
 کی نگرانی کا کام کرتے تھے اور اہل باہمی وجہ ہے کہ انہوں نے حدیث آپ سے زیادہ تعداد میں مروی ہیں

سے حدیث ابن مسعودؓ ص ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔

یہاں اس طرز کے میگزین آئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل نبیوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف و محبت سے سرفراز ہونے میں یکساں وہم و گہم ہونے کے باوجود تمام صحابہ کرام نے قرآن میں یکساں نہیں تھے۔ بلکہ ان میں بعض خاص خاص صحابہ ہی ایسے تھے جو حقیقتاً دوسرے انہ طور پر تفسیر قرآن کی خدمت انجام دے سکتے تھے۔ وہ ان کی اس خصوصیت کو اپنے صحابہ ہی تسلیم کرتے تھے۔ ان کی اس برتری اور فضیلت کی وجہ یہ کہ ان کے ہاتھ میں تھی کہ وہ حق قرآنی جو محض ایک علیہ خداوندی ہے ان کو دوسروں کی بہ نسبت زیادہ الفاظ کے ساتھ رحمت ہوا تھا۔ واللہ فضل اللہ یؤتہ من یشاء۔

تفسیر قرآنی میں | ہمارے زمانہ میں بعض جو عربی کی صوفی خدمت رکھتا ہے قرآن کے حقائق و مطالبات کی اصطلاح پر کلام کرنے کا اپنے نہیں سن سکتا ہے۔ اور انہ تفسیر کے عام بیانات کے برخلاف اس کو خود اپنی طرف سے حدیث بیان کرتے ہوئے کوئی خوف محسوس نہیں ہوتا۔ لیکن آپ کو شاید یہ سن کر تعجب ہو کہ عبد بن عباس و ابی بن عباس میں یہ مبارک عام نہیں ہی جیسا کہ ابی سومر ہوا۔ ان جملہ قوتوں میں خاص خاص حضرات تھے جو قرآن مجید کی تفسیر بیان کرنے اور کر سکتے تھے۔ وہ ان مبارک و صحابہ میں وہ مرجع قوم و ملت کہے جاتے تھے۔ لیکن اس کے باوجود یہ حضرات بھی تفسیر قرآن کے معاملہ میں محدود و مضبوط ہی رکھتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں: میں نے مرہ بن ابیہ کے فقہاء کو سنا ہے۔ یہ حضرات تفسیر قرآن کے سلسلہ میں گفتگو کرتے کہ وہ اہم اور مدد دہی کا کام سمجھتے تھے۔ سالم بن عبداللہ قائم بن محمد بن سید بن سید اور حضرت اشیع بن ابی حضرت ہیں سے تھے۔

یہی بن سید کا بیان ہے کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا سید بن ابیہ سے قرآن مجید

(مترجمہ ماہنامہ محمد)

طاہر بن ابیہ القادسیہ سے ہے۔ یہی مرہ حضرت ابن عباس کو سلام میں ہوئی۔ خود کا بیان ہے کہ قرآن میں جو الفاظ کے معنی مشکوک و ساقط ہیں، ان کو، حقائق، احوال، و کیفیت، راہ فانی ج اس ص ۱۱۱

سلسلہ تفسیر ابن عمر ج ۱ ص ۱۰۰

کی کسی ایک آیت کی نسبت دریافت کر رہا تھا مگر آپ نے جواب دیا: "میں قرآن سے متعلق کچھ نہیں کہہ سکتا۔" ۱۷

"حضرت شیخ فرماتے تھے: "میں چیزیں ایسی ہیں جن کے متعلق میں میرے ذہن تک کچھ نہیں کہہ سکتا۔" قرآن روح اور قیاس ۱۸

اسی کو یوں نہیں جانتا۔ سخت دلوں کا لٹا لٹا ہوا نام تھا ہزاروں تحقیق لغات، صحیح معانی اور ان کے مدنی کی فکر میں عرب کے جگہوں کی خاک جھاننا چاہا ہے اور لفظ حق کے لئے عرب کے معنیوں میں برسوں تک قبضہ کیا ہے۔ لیکن اس کے باوجود قرآن مجید کی تفسیر میں بالکل ناگہام رہا۔ اس سے کسی آیت کی نسبت دریافت کیا جاتا تو کہتا: "عرب اس کے بہ سنی بیان کرنے میں میں نہیں جانتا اس سے کیا مراد ہے؟"

ابوعلیہ کہتا ہے: "ہم ہی جہود و نصاریٰ قرآن کی کسی آیت کی تفسیر نہ کر سکتے۔" ۱۹
اس درجہ ضیاع کا غور کیجئے: آخر وہ کونسی بات تھی جس کی وجہ سے یہ نابینا و نابینا اور افسوسناک سبب عربیت و لغت بھی قرآن مجید سے متعلق گفتگو کر سکتے ہیں اس درجہ ضیاع کو کہتے تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ حضرت تفسیر قرآن کی ہر ذمہ داری کا کامل معائنہ رکھتے تھے اور تفسیری اہلیت پیدا کرنے کے لئے جن صفات و اوصاف کی ضرورت ہے یہ حضرات ان میں خواہ کیسی ہی مرتبہ کمال رکھتے ہوں۔ یہ انہیں تفسیر قرآن کی عظیم شان و ذمہ داری کے پیش نظر اپنا تعلق پروردگار سے نہیں ہوتا تھا اور اس بنا پر اس باب میں جہالت سے کام لیتے ہوئے ان کو تردد ہوتا تھا اور حسی اللوح و اس سے سبکدوش رہا جاتا ہے۔

تفسیر اللوح پر عید: اس سرفراز و عظیم کردار نے نہ صرف اس کا بعض و کساخانی کی اس اعتبار کا احساس کا مطلب: سبب ان احادیث و آثار کو کہتے ہیں جن میں اپنی رائے سے قرآن مجید کے بارہ میں کلام کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ شیعہ ائمہ کی خلاف ورزی میں سے ان کے لئے ہم ذیل میں

یہ دو انہیں نقل کر دیتے ہیں اور پھر ان کا مطلب لکھیں گے۔

اس حدیث میں سب سے زیادہ مشہور روایت ہے جو ابو یوسف اور ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ
اس روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من تكلم في القرآن بغیر علم
خلقوا مقعداً من النار

جو شخص علم کے بغیر قرآن کے بار میں کلمہ کہتا ہے اس کو
جہنم کے دروازہ کو اپنا ٹھکانہ بنا لے۔

امپروائٹ سے ایک مصداقیت نامی مضمون کی مذکور ہے جس میں بجائے شکوک کے قائل ہے
دوقول کا حاصل ایک ہی ہے۔ اسی طرح کی ایک روایت حضرت عبداللہ بن عباس سے نہیں ملتی
سے مری ہے جو ابن جریر رحمہ اللہ میں مذکور ہے۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کا قول بھی اس سلسلہ میں بہت مشہور ہے۔

ایک لڑکھو نے تعلقہ وادی سہاء
تعلقہ ادا خلت فی التعلین
ملا اعلیٰ (۱۱) ۱۱۱

بھوکہ کون سی زمین مٹا دی گی اور کون سا انسان
میرے پاس گسترہ لگا دے گی میں غفلت میں وہ بات
کہہ رہا تھا۔

لیکن اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کے محال میں خود و غرض اس سے
 احکام و مسائل کا استنباط ہی صریح سے منع کر دیا گیا ہے کیونکہ قرآن نے خود جبکہ اپنی کلیات
 میں غور و تدبیر کی دعوت دی ہے اور ان لوگوں کی تعریف کی ہے جو ان میں اپنا کھنکھار رکھتے اور قرآن
 کے معانی و غور کرتے ہیں اور اشارہ ہے۔

کتاب التوحید و التمسک بہ اللہ
کی ہے بلکہ اس کے آیت میں تحریر کیا ہے کہ
اس سے نصرت فرمیں۔

ہم سے القابل جو لوگ قرآن مجید میں تہذیب کو سنے ان کی خدمت کی محی ہے فرمایا گیا کہ
 اَلْقُرْآنَ تَجِدُ حُجُوتَ الْعَالَمِ
 کیا لوگ قرآن ہی تہذیب کو سمجھا دیں ہمارے

۶۶
 اَمَّا قَوْلُكَ اَلْعَقْلُ

ہے سوئے ہوا

اس بنا پر حدیث میں قرآن مجید کے متعلق علم کے بغیر گفتگو کرنے کی ممانعت کی گئی ہے
 اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جو لوگ بغیر قرآن کا سلیقہ نہیں رکھتے انہی اس کے لئے جن
 چیزوں کی ضرورت ہے اور جو فہم قرآن کے باب میں مبادی اور اصول موضوعہ کا حکم رکھتی ہیں وہ
 ان سے جتنے چیزیں من و کوں کو محض فہم و تخمین سے قرآن مجید کے حکام و مسائل یا عقائد و
 معانی کے بارے میں گفتگو کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے۔

فروغیہ دونوں روایتوں میں بغیر علم کے الفاظ ہیں۔ اس بنا پر روایت کا مطلب
 یہی ہوا کہ جو لوگ نہ جانتے کے باوجود قرآن کے بارے میں آراؤں کے ساتھ لاپرواہانہ مذاکرے میں مشغول
 کرتے ہیں وہ احمق و مجنون کے طبقے میں ہیں۔ قرآن احمق کا کلام ہے۔ اس بنا پر اس قدر شدید وعید کی گئی ہے
 ورنہ ہر شخص جانتا ہے کہ بغیر علم کے ایک قرآن کیا کسی مسئلہ پر بھی گفتگو کرنا شیعہ و اثنی عشری سے بعید ہے
 ایک نام اور شہرہ شرعیہ ہے۔

اس کس کہ نہ مانده و جانده کہ چنانچه در چہرہ کتب جہالہ ہر مرتبہ
 قرآن کے قرات ذرا طویل ہو گئی۔ یہ چنانچہ اس حقیقت ذہن نشین ہو گئی ہوگی کہ فہم قرآن کا حصول
 ایسا آسان نہیں ہے کہ ہر شخص خواہ بل ہو یا نہ ہو کلام الہی کی نسبت طبع آزمائی کرے سکے۔
 لامحالہ دین کے تمام قاعدہ و قوانین اس کے لئے بھی کچھ شرائط اور امور ہوں گے جن کو
 حاصل کر لینے کے بعد ہی ایک شخص قرآن مجید میں غور و تدبر و فکر و بل کا اہل ہو سکتا ہے۔ سب
 ایسے انہیں ابو پر غرہ کر رہے ہیں کہ بغیر فہم قرآن کی سادگی کی کو حاصل نہیں ہو سکتی۔ بنیادی
 سطح پر سید محمد آوی نے ابو داؤد و ترمذی اور ابی کی ان روایتوں پر ان کی حقیقت سے کلام کیا ہے
 انہی حدیثوں کے حوالہ سے ان کو ضعیف کیا ہے۔

رد المحتار ج ۱ ص ۲۱

لیکن مبادی اور فہم قرآن اگر ان روایتوں کو صحیح مان لیا جائے تب بھی ان سے مطلقاً حکم فی الزقون
 کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی۔

طوری پر چیزیں دو قسم کی ہیں۔ ان میں سے ایک کا تعلق علوم و فنون سے ہے جو کتب و کتابت سے حاصل ہوتی ہیں اور دوسری قسم کی چیزوں کا تعلق عمل اور کردار سے ہے۔ اب ہم ان دونوں کو کسی قدر تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

مرحبت قرآن کو سمجھنے کے لئے پہلی اور ابتدائی شرط عربی متعصبہ کیونکہ ظاہر ہے قرآن عربی میں نازل ہوا۔ اور اس کے اولین مخاطب عرب ہی تھے۔ قرآن میں خود مستند موقع پر اس کا اظہار کیا گیا ہے۔

وَمَا تَرَىٰ إِلَّا أَعْمٰیۃً یَسْمَعُونَ ﴿۱﴾ ہر گناہ کتاب کو عربی قرآن بنا کر نازل کیا ہے۔

وَمَا تَرَىٰ إِلَّا أَعْمٰیۃً یَسْمَعُونَ ﴿۲﴾ اسی طرح ہم نے اس کو عربی میں کہہ بنا کر دیا ہے۔

وَمَا تَرَىٰ إِلَّا أَعْمٰیۃً یَسْمَعُونَ ﴿۳﴾ کھر کھر بیان کر رہی عربی زبان میں انہوں نے۔

وَمَا تَرَىٰ إِلَّا أَعْمٰیۃً یَسْمَعُونَ ﴿۴﴾ بے مشبہ ہم نے اس کو عربی قرآن بنا کر دیا ہے۔

وَمَا تَرَىٰ إِلَّا أَعْمٰیۃً یَسْمَعُونَ ﴿۵﴾ بلکہ تم سمجھو۔

وَمَا تَرَىٰ إِلَّا أَعْمٰیۃً یَسْمَعُونَ ﴿۶﴾ ہم نے اس کو تیری زبان میں سامان کر دیا تاکہ وہ

وَمَا تَرَىٰ إِلَّا أَعْمٰیۃً یَسْمَعُونَ ﴿۷﴾ نصیحت کر سکیں۔

وَمَا تَرَىٰ إِلَّا أَعْمٰیۃً یَسْمَعُونَ ﴿۸﴾ اور یہ ایک کتاب ہے جو پہلی کتابوں کی تصدیق

وَمَا تَرَىٰ إِلَّا أَعْمٰیۃً یَسْمَعُونَ ﴿۹﴾ کرنا ہی ہے اور عربی زبان میں ہے۔

لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ عربیت سے مراد عربی زبان کی صرف اتنی استعداد نہیں کہ کوئی شخص عربی سے اردو میں یا کسی اور زبان میں ترجمہ کر سکے کہ صرف اتنی استعداد ہے ایک شخص قرآن کی اجمالی مراد تو سمجھ سکتا ہے لیکن جب تک اس کا ذوق عربیت پر نہ ہوگا اور امام شافعی کے بقول جب تک اس میں کسی عربی عبارت کو عربی کے ہی الفاظ و تفسیر کے مطابق سمجھنے کی صلاحیت نہیں ہوگی وہ قرآن مجید کے بیخود اسلوب بیان و اس کے مخصوص انداز تفسیر سے واقف نہیں ہو سکیگا اور اس بنا پر قرآنی مضموم و مطلب کے بہت سے گوشاں پہلو اے ہوں گے جو اس کے

عقل و فہم کی گرفت میں نہ آسکیں گے۔

ہر شخص جانتا ہے کہ کوئی عربی کی ہی خصوصیت نہیں ہے بلکہ ہر زبان کا ہی قاعدہ ہے
اسی زبان کو جانتے اور بولنے والے سب کے سب یکساں نہیں ہوتے۔ وہی ایک سا دوسا فقرہ اور
جملہ ہر تہ ہے کہ ایک عالمی اور ہر ذوق پر درو والی اسے مستجابے نور اس پر نفاک ٹر نہیں ہوتا بسک
ایک صاحب ذوق اسے مستجابے فوے اتنے ہم کر ہر دھنٹے گنت ہے۔ اور اس جملہ میں اس کو حقائق و
معانی کا ایک دفعہ نظر آتا ہے۔ استاد عموں کا یہ شعر

تم عربے پچس ہوتے ہو گویا جب کوئی دوسرا نہیں ہوتا
کتنے لوگوں نے پڑھا ہوگا لیکن مرزا غالب نے سنا تو کہنے لگے کہ اس عربی یہ ایک شعر ہے
جو عربی اور اس کے عوض میں میرزا دیوان محبت نے لے لیتے۔

عربی ادب کی عالم کتابوں میں ہے کہ ایک مرتبہ عربی لغت طار ب کا شہرہ نام احمی
نے ایک لڑکی سے سنایا وہ شعر یہی تھی۔

استغفر اللہ لذنہی حکیمہ تمنت انما تا یخیر حیلہ
مثل غرائبنا اعی فی ذلہ وامتصفت اللہین ولہ اعلیہ
تو جمعہ میں قرآن مجید میں اس کی ساری طلب کرتی ہوں کہ میں نے ایک انسان کو
بیزحمت سے مل کر دیا۔ میں ایک خوش پیشہ ہرین کی طمانندہ زندگی رہی رات
آوی ہوئی در میں اس سے نہیں ل۔

ابھی نے یہ شعر سن کر کہا، ورا تم کس قدر فصیح و بیخبر اور کی ہوتی تم پر غموس ہے کیا
ان شعروں کو کسی نفع کہا جا سکتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کا قول۔

واذ حیثاوانی ایتہم موحدان ذویخیر ہر نے حضرت مرثی کی ہل پائی کہ تم اس کو
کاذا انصبا علیہم ما یخیر فی الخیر عدوہا اور سب تم کو ان کے مضیق اندیشہ ہوتا
وہا کھاتی وہا کھاتی کہ اگر وہا ہر سند میں ناند و داسہ و ذوق کن عودہ گلین ہوتا

الْبَلَدِ نَجَاعًا وَمَا هُمْ بِالنَّاصِحِينَ یہ ہے سب کو تباہی طرف دہانے کا ہنسیاؤں کا
 ان آیات کو پڑھنے کے بعد ترک کرنے کا۔ ہمیں آتم دیکھنے نہیں ان میں خدا نے کس طرح دو امر کو
 اور دو باتیں جمع کر دی ہیں۔

پھر مال فہم غریب کے لئے صرف عربی والی کافی نہیں بلکہ عربیت کا فنی معنی رکھتا ہے
 اور خوب اجماعی حرج یا رسک ہے کہ جو ذوق محض، عقائد حیرانی، دیوانہ جی اور دیوانہ حامد یا ایم لے
 آتی کو رس پر پھیلنے سے حاصل نہیں ہوتا اس کے لئے ایک عرت دروازہ نکلتا ہے۔ خدا سے مراد
 یہ ہے کہ کسی شخص کو عربی کلام پہنچنے وقت وہی قدرت و سرور و حسن و جو اس کو خود اپنی زبان کا
 چھانسنے میں کہہ چلا ہوتا ہے۔ وہ عربی کے تمام لوازمات ان کے مواقع استعمال سے ہر واقعہ میں
 ایک مفہوم کو مختلف طریقے بیان سے دکھانا چاہتا ہے۔ وہ جانتا ہو کہ ایک طریقہ کو دوسرے طریقہ
 بیان پر کیا متوقف حاصل ہے۔ فرض کیے ایک جملہ میں لفظوں سے مرکب ہے۔ زیر آقا اور کس۔ ہر
 صاحب ذوق جانتا ہے کہ ان میں ترتیب بدل دیکھ کر جملہ کا مفہوم ہی بدل جاتا ہے۔ ذوق سے غرض
 اس ہے کہ وہ ان باریک باریک فروق سے بھی واقف ہو۔

بعض اوقات کسی کلام میں کوئی لفظ مزخرف ہو، ہے اور اس بار پر مختلف معنی مراد لئے
 جاسکتے ہیں۔ لیکن اہل زبان کے نزدیک اس کا صرف ایک ہی مفہوم ہو سکتا ہے اور وہی وہی
 مراد ہوتا ہے۔

حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمتہ اللہ علیہ مشہور واقعہ ہے۔ آپ نے ایک مریض اپنے ایک
 شاگردی مریض سے فرمایا جس کو دہلی میں رہتے ہوئے ایک مرت ہو گئی تھی۔ یہاں خدا صابانی ہوا اور
 کچھنا پیت پکڑا کھانا کھتا اور میرے کہنے پر ایک ہاتھ سے صراحی لی گردن پکڑی اور دوسرے ہاتھ
 سے اپنے پیٹ پکڑا۔ اسی شان سے صراحی حضرت شیخ کے سامنے لے کر رکھی۔

اس واقعہ سے آپ کو زبان وانی اور ذوق زبان کا فنی معنی معلوم ہو جائیگا۔ پشاور کا
 مریض دوسرے دہلی میں رہنے کے باعث اس کو کڑیاں راں ضرور ہو گیا تھا لیکن زبان کے ذوق سے

باجل ہے ہر خطا۔ ورنہ اسے معلوم ہوتا کہ حضرت مرزا کے جملہ بیٹ بچہ کراہتا تھا میں اگرچہ یہ نہیں جانتا !
 کیا کہ بیٹ کس کا ہو گا۔ مرزا کا یا خود اس کا ایسا نام ہم اہل زبان کے نزدیک اس کا صرف ایک ہی
 نام ہو سکتا ہے اور وہ ہے "مرزا کا بیٹ" اور اس کو جاننے کے لئے محض زبان دانی کافی نہیں
 بلکہ ذوق لسانی درکار ہے۔

اسی طرح کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک لفظ پوچھا جاتا ہے لیکن کسی خاص موقع پر اس سے مراد
 اس کے اصل معنی نہیں ہونے لگے اس کے برخلاف اس کی ضد مراد ہوتی ہے۔ مثلاً آپ
 ایک مریض کے پاس اس کی عیادت کے لئے جاتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ حال ہے! مریض جواب
 میں کہتا ہے "اچھا ہوں"

اہل ذوق سے پرشودہ نہیں کہ اس جملہ کے دو متضاد مفہوم ہو سکتے ہیں فرق مرض لہذا
 بچہ کا ہے اگر مریض نے بیماری کی دوازی اور صحت سے باہری کے عالم میں حسرت آمیز بچہ سے
 "اچھا ہوں" کہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں اچھا نہیں ہوں۔ اس وقت مریض کا یہ اچھا کہنا
 شعر ذیل کا مصداق ہے

پوچھنے والوں سے میرا دک میں دم کر دیا میں نے پوچھا حال اہل کہا بڑا کچھ ہی نہیں
 اور اگر میرا نے اپنے ناخاطر کے ساتھ اپنے نہیں اچھا کہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ واقعی وہ
 اب اچھا ہے۔

بہارات جلد استقباحہ بولاجاتا ہے اور اس سے فرض کسی شے کے متعلق کچھ دریافت کرنا بھی
 ہو سکتا ہے اور استفہام بھی کے طور پر کسی سے فکاہ کرنا یا بطور استفہام اقلوی کسی بات کا تقوی
 کرنا بھی مراد ہو سکتا ہے۔ لیکن ایک شخص جو زبان کے ذوق سے پرہیز افر کرتا ہے اس جملہ کو سننے ہی
 معلوم کر لیتا ہے کہ چنان شکم کی مراد کیلے۔

ہر کلام کا صحیح مفہوم ظاہر بلاغت سے ہی بنا ہوتا ہے کہ الفاظ میں تراویق ہے ہی نہیں اور
 ایک ہی کلام کا مطلب صرف ایک ہی ہو سکتا ہے، طبع زبان والے طبع اور

طرح کی تاویس اور مدار کا قوت نہیں کرتا ہے لیکن صحیح مخالف جب اس کلام کو سننا ہے تو
 قویٰ ایک ہی مفہوم نہیں کرتا ہے اور اس کو جو بات متلفہ کی اصول جلیوں میں جٹکے میرے کی
 قطعاً ضرورت نہیں ہوتی۔

بلاغت کے مختلف | یہاں اس حقیقت کو بھی غامض نہ کرنا چاہئے کہ بلاغت کے مدارج و مراتب
 مدارج و مراتب | لا محدود ہیں یعنی کسی کلام کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ اس پر بلاغت
 ختم ہے کیونکہ بلاغت کی تعریف ہے ظام کا متفقہ حال کے مطابق ہونا اور ذوالاسے فرق سے
 حال اور متفقہ حال کی مطابقت کی اس قدر قسمیں پیدا ہوتی ہیں کہ ان کا کوئی تہذیب نہیں ہو سکتا
 اس کی مثال بالکل ایسی ہے کہ فلسفہ اخلاق میں کسی قوت کے اعتدال سے جو حکم پیدا ہوتا ہے،
 فضیلت کہلاتے ہیں اور اس کے برعکس قوت کی افراط یا تفریط سے جو حکم پیدا ہوتے ہیں،
 رذائل کہلاتے ہیں لیکن کسی جگہ کا احبابا ہوا ایک دوسرے کے اعتبار سے ہی تصور ہو سکتا ہے
 و حقیقت اس کے اقسام کی تحدید نہیں کی جاسکتی خصوصاً تصور سے فرق و امتیاز سے اور قوت
 اعتدالی کی کوئی حدیثی کے لحاظ سے جس طرح رذائل سے شملہ کل آتے ہیں فضاں بھی ان کے
 بالقابل لا محدود پیدا ہوتے جاتے ہیں، شیک بھی مال بلاغت کے مدارج و مراتب کا ہے ایک کلام
 خواہ کتنی ہی بلاغت رکھتا ہو کسی دوسرے کلام سے کمتر ہو سکتا ہے، ایک طرف بلاغت کے مدارج
 کا لا محدود ہونا پیش نظر رکھئے اور دوسری طرف علم بلاغت کا یہ فیصلہ دیکھئے کہ قرآن بلاغت کے
 اس انتہائی مرتبہ کو حاوی ہے جو کسی کلام کے لئے انتہائی سے انتہائی مرتبہ ہو سکتا ہے۔

اس بیان سے واضح ہو گیا ہو گا کہ عربیت کے ذوق صحیح سے مراد کیا ہے؟ مقصد یہ ہے
 کہ احمد عرب کے کلام کی منونیت و عمارت سے ایک ایسا پختہ ذوق پیدا ہو جائے کہ وہ عربی کلام
 کے رد و قول و تسلوق کو ہر طور پر سمجھ سکے، اس کے اشارات و کنایات سے واقف ہو، الفاظ کا
 صحیح مفہوم متعین کر سکے اور صرف ہی نہیں بلکہ اس کو نفع دینے والے کلام میں کریمتہ خط آئے اور ہر
 کلام سے اس کے ذوق کو صدمہ نہ پہنچے۔

بیمہ ظاہر ہے کہ ایک شخص کا نفع جس قدر زیادہ حلیف و پاکیزہ ہوگا اسی قدر وہ کلامِ طبع کی
مخلوق و شاد کام ہوگا اور اس کو اس میں زیادہ سے زیادہ باریکیاں نظر آئیں گی۔

اس طرح کا دقیق عریض سائباسا کی عرقِ بربری، محنت و کاوشِ عین و وسیع مطالعہ
اور جہتِ رخی و زبانی صلاحیتوں کے کارآمد بنانے کے بعد ہی حاصل ہو سکتا ہے اور چونکہ قرآن مجید
و احسن کے مرتبہ نصیری برپا رہا ہے، اس لئے کوئی شخص بجز ان بزرگانِ کرام کے جن کو خود
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مشکوٰۃ نبوت سے منور کیا ہو، دعویٰ کے ساتھ یہ نہیں کہہ سکتا
کہ کسی آیت کا مطلب وہی ہے جو اس نے سمجھا ہے۔

دینی امور میں بہترین، جو لوگ دین کے معانی میں اس درجہ متبادل واقع ہوئے ہیں غور کریں
طریقِ مراجعت کی بدولت دینی رسائی و معاملات میں خود ان کی تقلید کا کیا عالم ہے۔ آپ کسی شخص کو اس وقت
تک ڈاکٹر تسلیم نہیں کرتے جب تک اس نے باقاعدہ کسی اسکول یا کالج میں ڈاکٹری کا کورس پورا
نہ کیا ہو کسی شخص کے قانونی شوق کو اس وقت تک درخورِ اعتبار نہیں سمجھتے جب تک اس سے باقاعدہ
حکومت یا برسرِ شری کا امتحان پاس نہ کیا ہو پھر ڈگری کی حیثیت کے اعتبار سے ڈگری یافتہ کے اعزاز و
تکریم میں بھی فرقِ مراتب کو ملحوظ رکھا جاتا ہے، ہندوستان کے ایم بی اے ایس یا ایل ایل بی کے قول کا
یہ وزن نہیں ہوتا جبرا اٹھینڈنگی کسی طبی ڈگری یا برسرِ شری کے ڈپلومت والے کا ہوتا ہے۔ نیم حکیم کے
قانون کو آپ ہمیشہ ”خفہ جان“ سمجھتے ہیں، پھر حیرت ہے کہ جن کے سامنے آپ ”نیم سولئی“ کے
نقشے کو ”خفہ ایمان“ قرار نہیں دیتے ترجمہ کی مدد یا عربی کی معمولی خدمت حاصل کر لینے کسی
کو یہ حق پرگز نہیں پہنچتا کہ وہ مرعبانہ رنگ میں ان لوگوں کے مقابل آئے جنہوں نے اپنی عمر میں
ان ہی علمِ اسلامیہ کی خدمت میں بسر کی ہے اور جنہوں نے اپنی زندگی کی تمام ملامتیں اور آسائشوں کو
برباد کر کے قرآنی حقائق و مسائل کی چھان بین میں غرق ہو کر بیٹھا ہے۔

یہ ہو سکتا ہے کہ آپ مسائل کی حیثیت سے اپنے مشکوک و شبہات کو طوائفِ گمراہ کے سامنے
پیش کریں، اور ان سے جواب کے طالب ہوں، لیکن آپ کے لئے یہ کسی جائز نہیں ہو سکتا کہ چند

مفسرین خیالات کو زمین میں رکھ کر عربیت سے بالکل واقف ہونے کے باوصف آپ مجتہدانہ انداز میں کلام کرنے کی جسارت کریں، اور جس امام کی بات آپ کے خیال کے مطابق نہ ہو آپ اس پر بے تکلف تنبیہ شروع کر دیں۔ پس آپ کے لئے دو صورتوں کے سوا کوئی اور تیسری صورت نہیں رہے یا خود عربیت کا ذوق پیدا کیجئے علوم اسلامیہ کی تکمیل کو کے ان میں بصیرت و نظر حاصل کیجئے اور اگر یہ نہیں ہے تو ائمہ اسلام پر اٹھنا دیکھئے اور ان کی بات اسنے آج ہر وہ شخص جو فہم قرآن کا مدعی ہے اس کو تینا چاہئے کہ وہ کہاں تک اس دعوے کا اہل ہے قرآن بیشک آسان ہے لیکن کسی شے کے آسان ہونے کے معنی یہ نہیں ہوتے کہ اس کے سمجھنے کے لئے اس کے مبادی جاننے کی ضرورت ہے اور اس کے لئے کچھ اصولی موضوعات ہیں جن کو سمجھنا اور ان پر غور کرنا ضروری ہو۔

تفسیر کی تعریف | ابو حیان اللغوی صاحب بحر المحیط نے تفسیر کی تعریف اس طرح کی ہے۔

هو علم يبحث فيه عن كيفية النطق وہ ایک ایسا علم ہے جس میں قرآن مجید کے
بالفاظ القرآن واما ولا تلو وحكما نفاذ کی کیفیت نطق سے۔ الفاظ کے دلائل
الافہام ودرجات الکیف و معانیها اس کے احکام انفرادی و ترکیبی اور ان کے
التعمیل علیہا حالۃ الت ترکیب ان معانی سے جس پر الفاظ بمعنی ترکیب
وتأثرت لذلک عمل کرنے والے معانی میں بحث کی جاتی ہے۔

ان کے علاوہ چند روایات بھی ہیں کلام مذکور کی تفسیر

علامہ سید مرتضیٰ زبیدی ماس قبل کو ایضاً معلوم الامام الغزالی کی شرح میں نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

”وہ معنی اس قول میں علم مذکور ہے اور اس کے بعد قرآن پڑھائی میں دو سزا و نسل ہیں
 پہلا: ”بیچت فیہ عن کیفیۃ النطق بالفاظ القرآن“ سے مراد علم قرات ہے۔ و
 دواولاً فہما سے مراد اس میں الفاظ قرآن کے دلائل ہیں اس کا مصداق جس علم مذکور

میں کے بغیر بلا قرآن کے نہ نولات کا علم حاصل نہیں ہو سکتا۔ انکا صحابہ الاخر اور
 وافر کتبہ۔ اسی کے علم تصریح بیان اور جمع کی ضرورت ہے۔ مع انہما سے
 مراد یہ ہے کہ مفسر کو سنی پر تنقید کی حالت متقی اصطلاح جاری سے واقفیت ہو۔
 کیونکہ کسی ایسا ہو سکے کہ ترکیب اپنے لفظ کے احادیث سے کسی چیز کا اقتضائی پسملین
 اس کے لئے کوئی مانع ہو تا ہے وہاں حفاظت کوئی سنی جاری مراد لئے پڑتے ہیں۔

پھر فرمایا اوجیان نے موتہات برکات ہے تو ان سے مراد یہ ہے کہ مفسر کو لغت و عرب
 تعلق و حیرہ عام ہو چاہئے تاکہ قرآن میں جو اس میں معلوم ہو سکیں
 اوجیان کا بیان تو قرآن مجید کی تفسیر متعلق عام شرائط کا مشکل ہے اب ہم ذیل میں
 خاص عربیت کی شرط سے متعلق بعض ائمہ عربیت کے اقوال نقل کرتے ہیں۔ چنانچہ
 بعد اس کی کہائے امام ابوکر الباقانی فرماتے ہیں۔

من زعم انه يمكنه ان يفسر
 شيئا من بلاغة القرآن بدون
 ان يقرأ البلاغة بنفسه فهو
 كاذب مضطرب۔
 جو شخص یہ خیال کرتا ہے کہ وہ خود بلاغت
 کی مشق و مرامت کے بغیر قرآن مجید کی
 بلاغت کو سمجھا دیتا ہو
 اور باطل گو ہے۔

امام مصروف نے تو صرف بلاغت قرآن نگاہ ہی بات محدود کی ہے۔ علامہ رشید رضا
 نے تفسیر انار میں لکھا ہے کہ عربیت کے بغیر کوئی شخص قرآن مجید سے نصیحت نہ کر سکتا
 کہتے ہیں۔

ويعجز الانسان بالقرآن
 فتعلم انفسه بوجده
 فكيف تعلم لوجه الا اذا عرف
 كوني نفس قرآن مجید سے نصیحت نہ کر نہیں ہو سکتا
 بل ہی کسی کو کہ جس کا نفس قرآنی دعوں پر مشغول ہے
 اور مجید سے لڑنے کے جب تک اس کے سوا کسی

معانی و مذاق خلاصہ سمجھنی اہلیت پیدا نہیں کرتی اور اس کے طرف سے

انتالیسہ جان کی شرفی موصیٰ کرنے نہیں ملتا۔

یعنی بیان کرنے میں امام مالک فرماتے تھے کہ اگر میرے پاس کوئی ایسا شخص ملا جائے جو عربی زبان سے واقف نہ ہو اور اس کے باوجود کلام اللہ کی تفسیر کرتا ہو تو میں اس شخص کو ملزوم نہ کہتا۔
مجاہد کا متعلق ہے جو شخص اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتا ہے اس کے لئے ہارز نہیں کہ وہ مالک کی کتاب کے متعلق کلام کرے اگر وہ لغات عرب کو نہیں جانتا۔

حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا جو شخص عربیت سے غلو اختیار کرے وہ با اوقات ایک سبقت پر مشابہ اور اس طرح کسی لفظ کو پڑھتا ہے کہ اس کے لئے باعث ہلاکت بنتا ہے۔

ہاں یہ صحیح ہے کہ قرآن مجید نے اپنی نسبت آسمان پر کرنے کا دعویٰ کیا ہے لیکن اس کے باوجود اس نے خود علم کے اعتبار سے لوگوں میں تفریق کی ہے اور ظاہر ہے۔

لَقَدْ كَلَّمَ اللَّهُ مَرْيَمَ بِنِعْمَةِ رُوحِهِ إِنَّهَا تَأْتِيهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ كَلِمَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ

یُنْزِلُہَا کہتے ہیں۔

یعنی جہاں تک نصیحت حاصل کرنے کا تعلق ہے صاف طور پر فرمایا جاتا ہے وَكَذَٰلِكَ يُسَيِّرُ مَا لَمْ تُغْنِ عَنْهُمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ لیکن جب اس کے علم کا ذکر کیا جاتا ہے تو اسے ان لوگوں کے ساتھ مخصوص کر دیا جاتا ہے جو نہ ہم کلام پر چھوٹے علوم سے عادی ہو کر کلام کا استنباط کر سکیں۔ اور ظاہر ہے یہ حلیقہ ذوق عربیت کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔

کسی زبان کے ادب و لغت کا ذوق ایک غنیمت خدا داد ہے تاہم اس کے استوار ہونے میں اس زبان کے علوم صرف و نحو و معانی و بلاغت سے بڑی مدد ملتی ہے۔ جب تک اس علم عرب میں معدود رہا اس وقت تک علوم عربیہ میں سے نہ کوئی علم و فن متعلق ہوا تھا اور نہ کسی علم کی ضرورت تھی۔ قواعد زبان سے بنتے ہیں نہ کہ زبان قواعد سے پڑی اور ہے کہ عہد صحابہ میں قرآن مجید کی

فقہ کے متعلق اختلاف بہت کم نظر آتا ہے لیکن جب قرآن کی اٹھتے عربی زبان نہ ہوتے تو اسے
 معلوم نہ ہوتی اور وہ لوگ قریش سے اسلام میں داخل ہوئے شریعت ہوئے تو اب ضرورت محسوس
 رہی کہ ان کو قرآن ہی کے قابل بنانے کے لئے عربیت کے علوم و فنون کو وہوں تک جیسے چنانچہ
 صرف دیکھو دیکھو اسے علوم کی تدوین عمل میں آئی۔

خود کرنا چاہئے حبیب تک حائل میں مذہب تک محدود رہا کسی علم و فن کی ضرورت ہی محسوس
 نہیں ہوتی لیکن جب ان سے گنہگار بھی انعام تک میں کیا رسائی ہوئی تو محض قرآن مجید کو صحیح
 پڑھنے اور اس کو سمجھنے کے لئے ان تمام علوم و فنون عربیہ کی دلچسپی پڑی اس سے بعد
 اسلام پر تعلق کہ جب تک کوئی شخص عربیت کے تمام مضامین میں نہ تھا اسے چھوڑ دیا یہ
 کامل حاصل نہیں کر سکا اسے جن میں ہے کہ قرآن کی کسی آیت کے معلق ہی ذاتی رائے میں
 اگر کسی آیت کے لئے جو اس کے کوئی یہ نہیں کہ خود مرعی ہے و احادیث پر غما کرے اور ان کے
 تجویز کئے ہوئے نسخے و اپنے لئے بنیاد رکھے۔

ہمارے مبنی قیام رکھنا چاہئے کہ اس کے لئے صرف عربی زبان و ادب پر عبور حاصل
 کرنا ہی کافی نہیں بلکہ ان احادیث میں الفاظ عربیہ قرآن مجید میں آئے ہیں ان کے حقائق و
 پورے معنی پر خبر حاصل کرنا ضروری ہے اسکی ان احادیث کے لغوی معنی اس کے مدد کر معصوم کرنا ہے
 کہ قریش قریش کے زمانہ میں یہ احادیث کن سنی میں استعمال ہوتے تھے مثلاً اولیٰ کا لغوی ہے
 کہ اولیٰ قریش کے بہت بعد ظہیرت مبنی میں چونکہ ان کے لغوی خود قرآن میں یہ الفاظ اس سنی میں
 نہیں آیا ہے مثلاً آیت اول میں۔

هٰذَا نَبَأُ الْاَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ وَنَبَأُ الْاَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ
 تَالِي نَبَأُ الْاَنْبِيَاءِ الْاَنْبِيَاءِ الْاَنْبِيَاءِ الْاَنْبِيَاءِ الْاَنْبِيَاءِ
 مِنْ قَبْلِكَ قَدْ خَلَقْتَ رُسُلًا
 فَخَلَقَ الْاَنْبِيَاءَ (اور ان کے بعد وہی ہے جسے ہم نے پہلے بیان کیا ہے)

امام غزالی نے اجماع العلوم میں اس شخص کو بھی تفسیر بالرائے کی وعید کا مستحق بتایا ہے جو علوم عربیت سے نا آشنا ہو سکے اور جو تفسیر کی جرأت کر لے۔ چنانچہ تفسیر بالرائے کا مطلب اور اس کا مصداق درمفہوم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

انتفاقات بقرآن بالمرأى فی تفسیر القرآن تفسیر رائے کا اور مصداق یہ ہے کہ کوئی بظاہر العربیہ میں مغیراں نظر نہ کرے۔ غرض تفسیر کی بعض ظاہری شکل و صورت کو بالتمام والفقہ بغیر تعلیق بغیر تفسیر و تبحر تفسیر قرآن کی جرأت کرے۔ لہذا قرآن مجید القرآن صحاح میں اکتفا کا الجملة میں جو غائب ہیں اور ان کے ساتھ جو اور الفاظ واحد لفظ صافہ میں اکتفا کا واحد۔ یہ ہمہ جملہ یا اور جو انشاء رحمان کے مطلق کرنے میں طعن اور نقض سے دو دھڑکتے۔

کتنے ہی لفظ ہیں جن کے معنی نزول قرآن کے وقت کچھ اور تھے اور دو ایک صدیوں کے بعد وہ کسی آدمی میں مستعمل ہونے لگے۔ پس جو شخص فہم قرآن کی مصلحت حاصل کرتا چاہتا ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ قرآن مجید کے کسی لفظ سے وہی معنی مراد لے جو جبروت میں اس سے مراد ملے جاتے تھے۔

اصوات و ہجاء عربیت اور اس سے متعلقہ علوم و فنون کے ساتھ فہم قرآن کے لئے یہ بھی عرب کا مسلم ضروری ہے کہ ان تمام لہجوں اور آوازوں سے واقفیت پیدا کی جائے جو نزول قرآن کے وقت عرب میں متعمل تھے اور پھر اس کا سراغ لگایا جائے کہ قرآن ان میں سے کس کس لہجہ اور آواز پر نازل ہوا ہے۔ ورنہ اس علم کے بغیر فہم قرآن کی کوشش گمراہی کا سبب بن سکتی ہے۔ مثلاً سورہ نمل میں حضرت سلیمان کے قصہ میں ہے: **اولا الذین** جو غرض قرآن عرب کی قرار نہیں اور ان کی خصوصیتوں سے واقف نہیں ہے۔ وہ اس فقرہ کا ترجمہ انہی کے ساتھ کر چکا یعنی یہ کہ یہی اس کو رہبر ہدایت نہیں کریں گا۔ لیکن اس کے برخلاف ہجاء عرب سے باخبر شخص فوراً سمجھ لے گا کہ اصل یہ **لا** لائے تائید نہیں ہے بلکہ **لام** کے فقرہ کو نہ سمجھ دینے کی وجہ سے صورت **لا** کی ہو گئی ہے۔

دوسری لمب کے مطابق اس منطق کی قرآن میں کتابت بھی ہوئی ہے۔

یہی وہ اختلاف تو ایک ایسی چیز ہے کہ خود صحابہ کرام کو بعض مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بارہ میں استفسار کرتا تھا چنانچہ صفوان بن محرز سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یا بھٹا نہتے ہوئے منا و عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ امانہ کر رہے ہیں حالانکہ یہ تو قریش کا لغت نہیں ہے آپ نے فرمایا: لیکن ان کے ماضی پر محمد کا سنت ہے۔
دوسری شرط ان علوم و رموز میں کمال حاصل کرنے کے ساتھ دوسری چیز جو قرآن کے مطالبہ کو بصیرت کے ساتھ سمجھنے کے لئے از میں ضروری ہے، وہ تو بصیرت ہے، یہ دوسری عقلوں میں اسے فوق و قزاقی کہہ سکتے ہیں۔ ایک قرآن پڑھ کر کیا موقوف ہے دنیا کا کوئی علم و فن ایسا نہیں ہے جس میں کمال اور جہد نہ نظر پڑا کرنے کے لئے عام فطانت و دکاوت کے علاوہ اس علم کے ساتھ ایک لطیفی لگا و ضروری تہ جو عقلی گندہ سے بزاروں نے بی اسے اور ایم لے کا استعان پاس کیا۔ لیکن محمد علی مرحوم کی طرح انگریزی کے بہترین ادیب کتنے پیدا ہوئے۔ دیوبند نے ہزاروں علماء کو منہ فرافقت تقسیم کی۔ لیکن ان میں ایسے کتنے ہیں جو حضرت الامام مولانا سید محمد نور شاہ کی نظر بصیرت رکھتے ہوں۔

حقیقت یہ ہے کہ جب کسی انسان کو کسی خاص فن کے ساتھ دلچسپی ہوتی ہے تو اس کی نظر اس فن کے مسائل کے لئے ایک بجائے کی نہیں بلکہ آتشائے درینہ کی نظر ہوتی ہے، زندگی کے ہر شعبہ میں جم و جکتے ہیں کہ کسی کام میں کامیابی کا ماہر ایک بڑی حد تک اس سے دلچسپی اور فطری لگاؤ پر چلتا ہے۔ ڈاکٹری کا علمی سے اعلیٰ امتحان پاس کرنے والے کیا سب ایک سے ہی ہوتے ہیں۔ پھر ہر شے کی ڈگری دیکھنے والے کیا مذاق تہ فن اور کمال پیشہ اور عبارت قانون کے اعتبار سے ایک دوسرے سے مختلف نہیں ہوتے؟

یہ چیز مزید بحث و نظر کی محتاج نہیں ہے۔ ہر شخص بلا حرج اس کو جاننا ہے مگر کیا کہئے

میں فائدہ میں جس طرح بعض نثرانی نظریاتیں چھپی ہوئی گئی ہیں۔ اس کے برخلاف بعض باطل و بے
مقدور محققین بھی نظر و فکر کے حجاب میں لاپرواہی سے بھول جاتے ہیں۔

کسی فن کے ساتھ فطری لگاؤ اور اس کا ذوق صحیح بالکل غلط اور بات ہے۔ نعمت
ہر ایک شخص کے حصہ میں نہیں آ سکتی۔ اس بنا پر اگر ہم اس فن کے کسی ماہر خصوصی کی طرف توجہ
کر کے لیں کہ جس کی طرف خاص اس جیسا نہیں ہو سکتا تو کوئی شبہ نہیں کہ ہلاک کیا باطل و درست
اور صحیح یا ہرگز۔ اسی طرح ہم اگر بولیں کہ قرآن مجید کو ہر شخص حضرت ابراہیمؑ یا حضرت عیسیٰؑ
اور حضرت ابراہیمؑ سمیٹ کر لے کر چلا نہیں جاسکتا تو بال انصاف ہمارے ہمارے ہمارے ہمارے ہمارے ہمارے
شخص اس کی تہذیب نہیں کر سکتا، اب اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ایک ہر فرد غلط
کو جو بہت کس قدر مضحکہ انگیز بات کہتا ہے۔

”قرآن سب کے زیادہ آسان کتاب ہے، نہ اعلیٰ اعلیٰ کا فلسفہ ہے، نہ روحانی
کتاب کا اس کے لئے حیرت کی بات ہے، انسان میں کو خدا نے وہاں بھیجیں اور وہاں
اس ایک صریح دلائل ہے، اس قرآن کے سب کے ساتھ ایسا ہے جتنا کہ ایک
ملائکہ اور وہی قرآن کے سارے احکام پر ہمارا اصل ہو چکا ہے، اس میں کوئی غلطی
کی ضرورت اور نہ کسی تفسیر کی“

اس تحریر پر توجہ سے دیکھا جائے کہ قرآن کے لئے اولین اور پہلے چیزوں کی ضرورت
ہے ایک علوم عربیہ کی مہارت اور وہ سوا ذوق قرآنی، پہلا چیز کسی سے خاص ضروری ہے۔ جس طرح
کوئی شخص شعر و ادب کے فطری ذوق کے بغیر شاعر و ادیب نہیں ہو سکتا۔ شیک اسی طرح
ذوق قرآنی کے بغیر قرآن کا لالہ بھی نہیں ہو سکتا۔

ابن سہارن بنو ہاشم نے فرمایا: تائید بکثرت خدا نے بکثرت

ملائکہ سپرد شہید فرمائے اسی حقیقت کو اس طریق پر بیان کیا ہے۔

مذہب میں کاتھ کوئی فکر و شبہ نہیں ہو سکتا ہے کی ضرورت علی الاطلاق ہے

وہ تمام قرآن لوگوں تک پہنچا دیا کہ آپ پر نازل ہوا تھا اور آپ نے وضاحت کے ساتھ بیان بھی کر دیا کہ آپ نے علم دین کی کسی شے کے ساتھ کسی کو خصوصاً نہیں دیکھا ہے اور جو دین میں کسی کو کسی پر فروقت ہو سکتی ہے البتہ صرف قرآن کی وجہ سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دی جا سکتی ہے اور یہ قرآن و وحی ہی سے حاصل ہو سکتا ہے ایک ان میں کسی ہے دوسری دیکھی کسی علوم میں مثلاً علم غنیمت، آثار علما، صحابہ، تابعین، اور محدثین میں جو مدار انصار تھے ان کے اقوال اور فقرات لغت لغویں کے اسالیب و طرق و ذرائع و دوسرے علوم و فنون میں مثلاً طبع و تاریخ و علم غنیمت انسان ان سب علوم سے قرآن کے کہنے میں مدد ملی ہے اور سب علوم کہنہ میں چھوٹتے ہیں اور دوسرے دیکھتے ہیں اور وہی ہے جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے

حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ منہ تعالیٰ ہے کہ ہم قرآن ایک خاص نعمت ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ اپنے خاص خاص بندوں کو ہی نوازتا ہے اور اس نعمت نانی کی دوسری ہی علوم کہیں میں ہمارے کہنے والے ملے ایک دوسرے پر بھی غنیمت و تحفہ دے دیتے ہیں مگر جو خصوصیت سے ان کتاب اور سنن و احادیث سے واقف ہے اس کو علم ہی سے بھی کوئی حصہ نہیں ملتا ہے۔ کیونکہ علم کسی واصل ہے جو علم دینی کو بطور تمیز پیدا کرتا ہے و

میری شہادت | دنیا کے مختلف علوم و فنون اور صنعت زراعت میں مہارت اور بصیرت پیدا کرنے کے لئے خاص خاص شرائط ہوتی ہیں۔ اگر وہ طامس ہیں ہائی جاہیں تو اس کو اس میں حصہ میں مہارت پیدا ہونے کی وجہ نہیں۔ شیخ بوعلی سینا نے اپنی مشہور کتاب اشارات کے آخر میں بڑے زور سے اپنے شاگرد کو نصیحت کی ہے کہ میری یہ کتاب ہر شخص کو نہ پڑھائی جائے بلکہ ان ہی لوگوں تک اس کو محدود رکھا جائے جو اہل بدلی و مضطرب نہیں ہیں اور اگر اس کے خلاف

ان کآیات قرآنی کے قہر سے محسوس کروں گا اور شاد ہے۔

سَآءُ رُفْعًا لِّیَ اِیَّاهِیْ اَلَّذِیْنَ
 بڑوں کے زمین میں باقی بچ کر رہے ہیں، میں ان کو اپنی
 بے شک و شبہ کی باتوں سے بڑوں کو روک دوں گا۔

قرآن سے وہ مختلف العباسی اشخاص پر وہ متضاد اثر ہوئے ہیں۔

اَفَلَمْ یَرَوْا اَنَّ اَحْسَنَ الْخَلْقِ بَشَرًا
 اللہ نے سب سے اچھی بات اللہ کی ہے یعنی

مُشَآءًا بِمَا شَآءُ لِّیَ تَقْرَءُ مِنْهُ
 بیکوں کو یہ دہرائی جانے والی اس سے

جَلُودًا اَلَّذِیْنَ یُحَلِّشُونَ رُفْعًا
 ان لوگوں کے لئے جو بڑوں کو بڑوں سے چیلنے

لَمْ یَلِدْ یَنْجَلُوْهُ وَهُوَ قَدْ عَلِمَ
 ہونے کا یہ سبب ہے، پھر اللہ کے ذکر کیلئے

رَافِیْ فَوْقَ اَحْسَنَ خَلْقٍ هَدٰی
 ان کی کمال میں ہم پر ماحولی ہیں، ان کے دل

اَللّٰهُ یُحَدِّثُ بِیْهِ مِنْ رُفْعًا
 میں۔ یہ اللہ کی بات ہے جسے ہاں ہے ہر بات

وَعَنْ شَیْءٍ بِاللّٰهِ فَمَا لَیْسَ
 رہنے کے لئے اللہ کو کہ اسے کوئی پرست

ہوگا۔ (نہرہ)

اس حضرت علیؑ کی آمد علیہ السلام کو قرآن مجید سے عرض کرتے ہوئے دیکھتے تھے تو

طبی طور پر ہی ہوتا تھا کہ آپؑ کو قرآن مجید سے عرض کرتے ہوئے دیکھتے تھے تو

تھے وہی کا کوئی فرد اس سے یہ سب سب سے بڑا ہے۔ یہ سب سب سے بڑا ہے۔ یہ سب سب سے بڑا ہے۔

کے اثر کو نہیں کرنے کی صلاحیت ہی نہ رہی ہو تو طبیب عارف کیا کہہ۔ مرزا قاسم نے کیا خوب کہا

یہ شے کے نہیں ہیں ہو خواہ، بل، بزم، ہو علم ہی میں گداز تو فرماؤں کیا کہہ

اللہ تعالیٰ نے اس قدر کو خطاب کر کے فرمایا۔

مَا تَرٰکَ عَلَیْکَ الْقُرْآنَ یَشْفِیْ
 جس نے جب قرآن سے رستے لائے انہیں کیا

اَلَا تَرَ کَرَامَۃً لِّمَنْ یُحْسِنِ
 کہ آپ مختلف اشخاص، مگر ان پر نصیحت ان

(سورۃ طہ)

صحیح مسلم کی ایک حدیث ہے: "عموماً فطری میں بڑی جاتی ہے اس میں ارشاد ہے۔"

الغرض حجتہ دل و عینک قرآن میرے حق میں دلیل بن کر مضبوطی بخوبی چھٹ ہے

اس سے مراد یہ ہے کہ اگر قرآن مجید پر عمل کیا جائے اس کی تعلیم و ارشاد کے مطابق اعتقاد و

جہارت کی زندگی بسر کی جائے تو وہ جیسا ہدایت کا بہترین سرچشمہ ہے اور اگر ایسا نہیں ہے تو دوسرا

لوگ قرآن مجید کی بعضی مراد کے خلاف اس سے استنباط احکام کریں گے اور گمراہ ہوں گے

وہ الفاظ کے حقیقی مفہوم کو توڑ کر اگر ان کو ایسے معانی پہنائیں گے جو ہم قرآن کی مراد نہیں ہوں گے

اس کے برخلاف وہ لوگ ہیں جو دلوں میں خوف خدا رکھتے ہیں روحانیت اور عالم باہر الموت

کے متکثر نہیں زندگی کا مقصد دنیوی شہوات و لذات میں مبتلا رہنا ہی نہیں جانتے بلکہ اخلاقِ جلیلہ

اور فضائلِ حمیدہ کی روشنی اپنے اندر پیدا کر کے روحانی کمالات حاصل کرنا چاہتے ہیں اس

طلبِ صادق اور ایمانی صانع کے صدقہ میں اللہ تعالیٰ ان کے دل میں ایسا نور پیدا کر دے گا

جس سے عالم غیب کی حقیقتیں خوب خود برانگندہ و لغزب ہو جائیں گی اور وہی کائنات کے باطن

جز خیر مری چیزوں پر ایمان لائے گا جس نے دشوار ہوتا ہے وہ خود بخود ان کے آئینہٴ قلب میں

اس طرح جلوہ ریز ہوں گی کہ ان سے انکار نہیں کیا جاسکے گا اور اس وقت صحیح معنی میں ان کا

اعتقاد باطن و ایمان کی صورت اختیار کرے گا۔

اختلاف کی ایک افسانہ یونان کے طلباء جانتے ہیں علم کی تعریف میں کتنا بڑا دوست اختلاف

مطلق تو مجھے ہے۔ کوئی اس کو مصر میں صورت گاہ ہے کسی کے نزدیک حاضر غیہ اللہ رک کا

نام علم ہے اور کوئی فوت مرگ کو ہی علم بتا سکتا ہے کہ کسی کے خیال میں علم ایک معنی اضافی ہے

جو عالم اور معنوم کے ساتھ فاضل ہونا ہے علم راشرقیین فرماتے ہیں "علم ایک نور ہے جو

اللہ تعالیٰ کسی کے دل میں پیدا کر دیتا ہے اور وہ سلوبات کے اور رک کا خزانہ بنتا ہے ہمارے

رائے میں ہی قول درست ہے اور اسلامی نقطہ نظر بھی اس کی ہی تائید کرتا ہے چنانچہ

امام شافعی کے دو شعر شہور ہیں۔

شکوہ الی وکیع سو کہ حفظی فوہاؤن الی ترک المعاصی

میں سے اپنے سارے کچھ سے اپنے، جاننے والوں کی نکاح کی فواہش میں سے نکاح کو نہ کرنے کی ہدایت فرمائی

۷۰ ان المعاصی فوہاؤن من الی وکیع سو کہ حفظی فوہاؤن المعاصی

وہ کہا کہ علم خدا کا ایک دور ہے، جو کسی کی بھلائی کے لیے رہا رہا ہو سکتا

فلسفہ کے نقطہ نظر سے ظاہر کیے تب بھی یہی درست معلوم ہوتا ہے، فلاسفہ نے اور ان

کے جو دلچسپ بنائے ہیں ان میں سب سے اعلیٰ درجہ فعل یا فعل کا فاعل ہے اس میں یہ

ہو جاتا ہے اس اتصال کی بنا پر عقل فاعل کی جانب سے جن امور عقل کا بصران ہوتا ہے ان میں

ذہن و دماغ ان کو سمجھنے کے ساتھ قبول کرنے کی صلاحیت و استعداد پیدا کر لیتا ہے، نتیجہ یہ

ہو جاتا ہے اس نفس کو آئینہ کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور بتایا ہے کہ جس طرح آئینہ اپنے مقابل

کی صورت کو قبول کر لیتا ہے اور جب تک کہ وہ اپنے مقابل کے ساتھ رہے گا اس کی صورت برابر

اس میں عکس ملے گی، یہاں تک کہ اگر آئینہ خراب ہو جائے تو اس آئینہ کے مقابل میں

چیز کی صورت کے عکس میں بھی فرق نہ ہو جائے گا، ایک ہی حال نفس، انسانی کا ہے وہ

جس قدر اورت سے پیدا ہو رہا ہے اسے فریب ہو گا، یہی قدر اس میں عقل فاعل کے ساتھ

اتصال کی وجہ سے عالم غیب کے عالم میں رہنے کی صلاحیت زیادہ ہوگی اور اس کے برخلاف

نفس کو اورت میں جتنا زیادہ جاگے گا، اس قدر اس کی عقل فاعل سے بچتا زیادہ ہوتا جائے گا، اور

غیب کی باتیں اس کے لیے ناقابل قبول ہوں گی۔

پس فرقان مجید کی تصریحات کے مطابق نفس انسانی میں یہ جلد اور نورانیت اعمال صالحہ

اور انکار و مبارات سے پیدا ہوتی ہے، اور اس کے یہ اس میں یہ صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ

وہ فرقان مجید کی روحانی تعلیمات کی ضمنی عرض و غایت کو سمجھ سکے اور اس کے مطابق کو لکھ سکی

جان سکے اور اگر یہ نہیں ہے بلکہ اعمال فاسدہ کے مجاہدات اس کے آئینہ دماغ و قلب پر پڑتے

ہے یہاں تو اس شخص سے صحیح فہم قرآن کی توفیق برپا ہے، یہی وہ حقیقت ہے جس کو قرآن مجید نے اس طرح بیان فرمایا ہے۔

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا
وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا
وَلَهُمْ أَبْصَارٌ لَا يَبْصُرُونَ بِهَا
أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ

ان کے دلوں میں قوی گون سے سمجھنے نہیں،
اور ان کے دلوں میں سمجھنے نہیں،
اور ان کے دلوں میں سمجھنے نہیں،
یہ لوگ جو باتوں کی طرف ہیں بلکہ ان سے بھی
زیادہ گمراہی، لوگ غافل ہیں۔

چونکہ اس طرح فہم قرآن کے لئے جو حقیقی شواہد ہیں کہ ایک آیت میں ایک لفظ کو رد کچھ کر ہی اس کی تفسیر و تامل کی جرات نہ کی جائے بلکہ نام قرآن مجید کا سلاطین و بزرگین کے قرآن کی زبان و لہجہ اس کے طرز و ادب و طریقہ بیان کے ساتھ ایک ایسی مناسبت پیدا کر لی جائے کہ تعین مراد میں کوئی دشواری پیش نہ آئے اور ایک جگہ جو کسی لفظ کے معنی مراد لئے گئے ہوں وہ کسی دوسرے مقام کے سنی نہ ہوں۔

اس کی تفصیل یوں سمجھئے، ہر شکم کے مخصوص طریقہ بیان ہوتے ہیں اور جب تک کوئی شخص شکم کی اس خصوصیت سے واقف نہیں ہوگا وہ اس کے کلام کی مراد واقعی طور پر نہیں سمجھ سکے گا۔ مثلاً قرآن مجید میں طہارت کے باب میں ہے۔

وَأَن تَقْرَءُوا آيَاتِ الْكِتَابِ
وَأَن تَذَكَّرُوا
وَأَن تَقْرَءُوا آيَاتِ الْكِتَابِ
وَأَن تَذَكَّرُوا

اور اگر تم آیتوں کو خوب یاد کرو اور اگر تم
یاد کرو اور اسافروں کو تمہیں۔ یہ کوئی تعذبات
سے خارج ہو کر آیا ہو یا تمہیں عورتوں سے
معاشرت کی ہو۔

طہارت النساء کی مراد میں طہارت نہیں، ایک طبقہ کہتا ہے کہ تلاوت سے مراد محض
بدن کا بھونا ہے اور مباشرت نہیں اور اس کی دلیل بولہ بیان کرتے ہیں کہ اس کے معنی حقیقی

موجود ہے اور جب تک سنی سنتی کامرا لیا نہ ہو، سنی مجازی کی طاف و جوع کیا درست نہیں ہے علماء کا دوسرا گروہ ہے جو اس کو صحیح تسلیم نہیں کرتا اور اس لئے سنی بیان بہا شریعت مزید پیش کرتا ہے۔ ہمارے خیال میں اس موقع پر اس بحث میں زیادہ کس کے سنی جمعی کیا ہیں اور سنی مجازی کیا؟ اور پھر سنی مجازی اس وقت تک براد نہیں ہے جاسکے جب تک کہ سنی تعقیبی کے مراد لینے میں تعارض ہو چننا امید طلب نہیں بلکہ ضرورت دیکھنے کی ہے کہ اس دور اس کے ہم معنی لفظ اس لغت کے اعتبار سے کس معنی میں مستعمل ہوتے ہیں یہ معلوم کرنے کے بعد دیکھنا چاہئے کہ یہ دونوں حفظ قرآن مجید میں کتنے مقام پر آتے ہیں اور وہ ان کے کیا معنی ہیں؟ اگر اس مسئلہ میں تحقیق و تلاش سے کام لیا جائے تو واضح ہوتا ہے کہ قرآن و شوقی کے تعلقات بیان کر کے قرآن مجید کا ایک خاص اسلوب ہے کہ وہ ان مواقع پر تصریح سے کام نہیں لیتا بلکہ کماثر ان چیزوں کو بیان کرتا ہے۔ مثلاً یا م جمیع میں جماعت سے منع کرنا استغور لکھا تو فرمایا گیا۔

فَاَعْلَمُوْا اَلَيْسَ اِنَّ فِي الْبَحْرِ لَمِجْنٰسًا ۝۱۰۰

خلق کے نظام میں ہے

فَاَعْلَمُوْا اَلَيْسَ اِنَّ فِي الْبَحْرِ لَمِجْنٰسًا ۝۱۰۰ اگر قوم عورتوں کو ان کو ہونے سے منع کرنا

اَلَيْسَ اِنَّ فِي الْبَحْرِ لَمِجْنٰسًا ۝۱۰۰ وہ تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جہاں لفظ اس ارشاد و فرمایا گیا ہے اگر مراد بہا شریعت ہے سنی مسجد میں دوسرے متہم پر ہے

فَاَعْلَمُوْا اَلَيْسَ اِنَّ فِي الْبَحْرِ لَمِجْنٰسًا ۝۱۰۰ اور اگر تم نے ان کو باغ و گاہت سے چھڑی دھلی دینا

فَاَعْلَمُوْا اَلَيْسَ اِنَّ فِي الْبَحْرِ لَمِجْنٰسًا ۝۱۰۰ ہے اور تم ان کا میری عذر کو بیک وقت نہیں منور

فَاَعْلَمُوْا اَلَيْسَ اِنَّ فِي الْبَحْرِ لَمِجْنٰسًا ۝۱۰۰ کہ اس کا آواز دہر دہر کرنا اس دوسرے میں

فَاَعْلَمُوْا اَلَيْسَ اِنَّ فِي الْبَحْرِ لَمِجْنٰسًا ۝۱۰۰ بلکہ جو تیس صاف کر دیں۔

اس جگہ بھی میں فرمایا گیا ہے اگر مراد جماعت ہے۔

پھر صرت کے بیان میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكَ تَكُنْتُمْ
لَهُ قَوْمًا مِّنْ قَبْلُ فَاتَّقُوا اللَّهَ أَنتُمْ وَلِقَاءُ يَوْمِكُمْ
ذَٰلِكُمْ أَنتُمْ وَلِقَاءُ يَوْمِكُمْ ذَٰلِكُمْ أَنتُمْ
وَلِقَاءُ يَوْمِكُمْ ذَٰلِكُمْ أَنتُمْ وَلِقَاءُ يَوْمِكُمْ
ذَٰلِكُمْ أَنتُمْ وَلِقَاءُ يَوْمِكُمْ ذَٰلِكُمْ أَنتُمْ

یہ آیت میں اس میں تصریح ہے کہ اس سے مراد مباشرت ہی ہے کیونکہ صرت اعتباراً و رسم کے لئے ہوتی ہے اس کے نہ ہونے کا حکم اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ فقدان مباشرت کے بغیر اس مستحکم کی ضرورت ہی نہیں پڑتا۔

ایک جگہ اسی تعلق کو اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ كَلْبُ بْنُ كَعْبٍ

ان آیتوں کے مطالعہ ادا ان میں جو معنوں بیان کیا گیا ہے اس کے طرز ادا کے معلوم کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ لفظ النساء میں بھی اس سے مراد محض چھوٹا نہیں ہے۔

ایک شبہ اور یہاں پیش ہو سکتا ہے کہ ان آیات مذکورہ میں تو اس کا لفظ تعدد یا تکرار ہے اس کا جواب اس لئے ہے کہ اس کے معنی کے لئے کس طرح محنت بن سکتی ہے جواب یہ ہے کہ

لفظ میں اس کے معنی چھوٹا ہیں اور اس کے معنی ٹوٹا ہیں یعنی اس کے مفہوم میں بہ نسبت اس کے تمام لفظ میں شدت پائی جاتی ہے پس جب اس سے مراد مباشرت ہے تو اس سے مراد مباشرت بعین اللفظ ہو سکتی ہے۔

اس طرح اگر قرآن مجید کے کسی لفظ کی مراد کو تعیین کرنے کے لئے خود قرآن مجید سے مدد لی جائے تو غالباً وہ اختلاف و تشکیک پیدا ہو جو مراد تفسیر میں نظر آتا ہے اور وہ عمرانی پیدا ہو جو قرآن مجید کے لفظ و طریق بیان سے واقفیت و ماسبت ہمہ تنہائے تفسیر کی تفسیر سے پیدا ہوتی ہے اور غالباً اسی پر فرمایا گیا۔

کونے کا منہ ہے۔ اس کو یوں فرمایا گیا۔

فَاذْكُرُوا اَنْفُسَكُمْ مِنْ عَنَّا ذِكْرًا ۝۱۰۰

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۰۱

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ ۝۱۰۲

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۰۳

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ ۝۱۰۴

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۰۵

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ ۝۱۰۶

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۰۷

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ ۝۱۰۸

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۰۹

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ ۝۱۱۰

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۱۱

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ ۝۱۱۲

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۱۳

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ ۝۱۱۴

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۱۵

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ ۝۱۱۶

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۱۷

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ ۝۱۱۸

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۱۹

لیکن قرآن مجید میں یہاں جہاں لفظ ذکر آیا ہے ان سب مقامات کو پیش نظر رکھتے
ہے یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ جن مواقع میں ذکر مطلق نہیں بلکہ کسی خاص زمانہ یا مکان
کی قید کے ساتھ آیا ہے وہاں مطلقاً یاد کرنا نہیں بلکہ کوئی خاص طریقہ عبادت مراد ہوتا ہے
پھر وہ طریقہ عبادت کیا ہوتا ہے اس کی تفصیل یا بین یا خود قرآن مجید کرتا ہے یا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قول یا عمل سے اس کا بیان کر دیتے ہیں۔ صورتِ ثانی میں یہ انسان لازماً
ہوگا کہ قرآن نے جو یہ کہا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مراد تمہیں کر دی ہے
جس سے انہوں نے کسی طرح جائز نہیں ہوگا اور اس فعل نبوی کو عمل میں لائے بغیر
اگر قرآن مجید کے لفظوں کو لغوی معانی کے اعتبار سے کوئی عملی شکل دی گئی تو
وہ یقیناً ناخبر ہوگی۔

اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ آیت زیر بحث معنی وا ذکر واقعہ فی ایام معدودہ
میں ذکر کو جو مکہ ایام معدودہ جات کے ساتھ مشید کیا گیا ہے، اس لئے یہاں ذکر سے مراد
صرف زبان و قلب سے یاد کرنا نہیں بلکہ کوئی مخصوص طریق عبادت ہے، وہ کیا ہے؟
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے قول مبارک اور عن مقدس سے واضح کر دیا ہے کہ
وہ رومی جاز ہے۔

اسی طرح ایام معدودہ کی بحث تو اس کے متعلق عرض ہے کہ یہ دونوں لفظ اگرچہ
گہر میں لیکن آیت کا سیاق و سباق بتاتا ہے کہ ان سے مراد چند خاص دن ہیں، وہ دن کون سے
ہیں، ان کا بیان بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، اس بنا پر اس آیت کا مطلب
یہ ہوا کہ تم ایام تشریق میں رمی جبار کرو، پس وہ شخص جو اس آیت کو اس کے ظاہری معنی پر معمول
کرے یہ سمجھتا ہے کہ خدا کو کسی طرح بھی چند دنوں میں یاد کرنا اس آیت کے حکم کو پورا کر دیتا ہے
اور اس کے لئے رمی جبار ایام تشریق کی کوئی قید نہیں، وہ یقیناً فہم قرآن سے بہت بعید ہے
اور راد حق سے بے مشابہ تخریفات ہے۔

حکام قرآنی | پھر جس طرح قرآن مجید کے مفرد الفاظ کے معنی کی تعبیر کے لئے یہ ضروری ہے
 جیسا بصیرت کہ وہ لفظ قرآن میں جہاں جہاں آیا ہے ان سب مواقع کو پیش نظر رکھا جائے
 اسی طرح کسی آیت سے کوئی حکم مستنبط کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ حکم قرآن مجید میں جتنے
 مواقع میں بیان کیا گیا ہے ان سب کو ملحوظ رکھا جائے اور ہر ایک موقع کے سیاق و سباق پر
 سیاق و سباق ڈال کر اس حکم کی اصل روح نکالنے کی کوشش کی جائے۔

اس موقع پر عرض کرنا مناسب ہو گا کہ قرآن مجید کی مثال جدید زمانہ کی کسی مرتب
 مہذب قانونی کتاب کی نہیں ہے جس میں تمام احکام مختلف ابواب اور پیر باب کے
 ذیل میں مختلف دفعات کے ماتحت ترتیب اور ایک خاص نظم و نسق کے ساتھ بیان کر دیے جاتے
 ہیں بلکہ اس کی مثال اس طیب و ذوق کی ہے جو مرتضیٰ کے لکھنے پر غیر ہونے والے احوال
 کو دیکھ کر نسخہ میں ترسیم و تخیل کرنا رہتا ہے اور یا جو جگہ کے اس قائد کی طرح ہے جو طریق جنگ
 کی حکمتوں اور طریق مخالف کی مورچہ بندیوں اور اصول اقدام و تخریج کے پیش نظر کبھی فوج
 کو کسی محاذ پر لڑنے کی ہدایت کرتا ہے اور کبھی کسی دوسرے محاذ پر جنگ کرنے کا حکم دیتا ہے
 کسی وہ تنوار استعمال کرتا ہے اور کبھی بندہ و قبا توپ لگتی ہے اور کبھی بڑے بڑے حکم دیتا ہے اور
 کبھی فوج کو حلقہ چھپے ہوا ہے ظاہر ہے کہ یہ سب احکام اپنی اپنی جگہ نہایت ضروری اور
 واجب العمل ہیں۔ سلی طور پر یہ محسوس ہوتا ہے کہ ان میں سے ایک حکم دوسرے حکم کے منافی ہے
 یا ایک نسخہ دوسرے نسخہ کی ضد ہے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ باہمی تضاد اور منافات کے باوجود
 ان میں کا ہر ایک حکم اور نفاذ ہے خصوصاً موقع و محل کے اعتبار سے انتہائی ضروری ہے جتنا کہ
 دوسرے موقع و محل پر ہر ایک کو دوسرے کی جگہ پر رکھ دیا جائے تو اس کا نتیجہ بھرتیابی اور بے زادی
 کے اور کیا ہو سکتا ہے اور حق یہ ہے کہ جو دین دنیا میں آخری بن کر آیا ہو اس میں ایسی ہلک اور
 انواع احکام کا ہونا ضروری ہی تھا

انسان کی تمام انفرادی اور اجتماعی ضرورتوں پر شامل ہونے کی یہی وہ سنت قرآنی ہے

ہیں کو حکمت سے خبر فرمائی گیا ہے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰتٰىكَ الْكِتٰبَ فَخُذُوْهُ

وہ حکمت والی کتاب کی آیت ہیں۔

ایک جگہ ارشاد ہے۔

وَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكَ الْغَضَبَ رِثًا

یہ اس حکمت ہی سے کہ جو آپ کے لئے عذاب

مِنْ الْخُلَعِ (روزیوں)

کے آپ پر آشوبی ہے

وَ الَّذِيْ تَلٰوَنَا عَلٰىكَ مِنَ الْاٰتِیٰتِ

یہ وہ آیتیں ہیں جو حکمت و کادرت سے ہم غور

وَ الَّذِیْ اٰتٰیكَ الْخُلُقِ (ان لوگوں)

پڑھتے ہیں۔

وَ الَّذِیْ یُحٰیثُ صَفٰتِیْ بِاَسْمٰئِیْ (اُس کے تمام بیرون بیان فرمائی)

وَ الَّذِیْ عَلَّمَکَ الْکِتٰبَ بِیَمٰنِیْ

وہ جو نے آپ پر قرآن مجید اور کتاب جو ہرگز

تَکَلَّمَ اَنْتَ وَ هُوَ اِلٰی رَحْمٰتِہٖ

کو کھول کر ان کتاب سے اور جس میں اپنے

فُضِّلَیْ بِمَنْحٰہِیْنِ (دعائیں)

پر اپنی رحمت و رحمت سے ہے۔

لیکن یہ لوگوں کی حیثیت میں کی جاتی ہے کہ وہ اس سربراہ حکام کو برا بھلا کہتے ہیں
اس لئے ان کی توبہ لکھ کر مختلف احکام کو اپنی اپنی ملک پر لکھ کر سے قاصر ہو جاتی ہے تو ان کی ایک
طرح جسک جاتے ہیں انہی طرف سے کسی ایک ملک میں قائم ہو کر رہتے ہیں اسی قسم کے لوگ ہیں
ان کے مسکن قرآن میں فرماتا ہے

اَمْ مِّنْ مِّنْهُمْ مَّنْ یَّهْدٰی سُلٰکَیْہِمْ

کام تو میں کہہ کے جس میں صراط براہ راست

وَمِنْهُمْ مَّنْ یَّهْدٰی سُلٰکَیْہِمْ

ہو، بعضی کو ہدایت دے، جو تو انہیں ہے اس

سُلٰکَیْہِمْ اَمْ یَّهْدٰی سُلٰکَیْہِمْ

شخصی جزو قوم میں سے ایک کتاب و دہلی

وَمِنْهُمْ مَّنْ یَّهْدٰی سُلٰکَیْہِمْ

انہی میں داخل ہو، اور قیامت کے دن وہ

اَلَّذِیْنَ اٰتٰیہِمْ اَللّٰہُ یُعٰذِلُہُمْ

لوگ نہ رہیں، مذہب میں مٹانے کے جائیں

تَعْمَلُوْنَ (بے اثر)

اور نہ ہو وہ اہل سے خاص نہیں ہے۔

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اس کی وجہ وہی ہے جو ہم نے ابھی ذکر کی۔ یعنی یہ کہ لوگ جب قرآن مجید کے مختلف احکام میں باہمی توازن و تناسب کو دیکھ نہیں سکتے کہ اس کے اندر کسی ایک جہت کی طرف توجہ و غلبہ ہو کر ایک ہی حکم کو معمول بنائیں گے تو اس کا نتیجہ بجز اس کے کیا ہو گا کہ انسانی اور اجتماعی ضرورتوں کا دوسرا گوشہ تشدد تکمیل نہ دے گا اور وہ اس بنا پر دعویٰ تباہ حالی کے غیر عظیم میں جائز ہے جو مریض طبیب واذق کی تجویز کے مطابق و موافق نہیں کرتا اور صرف ایک ہی نسخہ کے استعمال پر محدود کر کے دیکھ جاتا ہے اس کی امید شفا معلوم!

ناسخ و منسوخ

احکام کے ظاہری تعارض کو دیکھ کر کج حکمت سے مفسرین آیات قرآنی میں ناسخ و منسوخ کے قائل ہو گئے ہیں اور اس کو اتنی اہمیت دی گئی ہے کہ بعض علماء نے اس موضوع پر بھی مستقل کتابیں تصنیف کر ڈالی ہیں۔ علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں: خاص اس موضوع پر ملتے لوگوں نے تعینات کی ہیں کہ انشاء نہیں ہو سکتا۔ ہر ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت علیؑ نے کسی قاضی سے پوچھا: تم ناسخ و منسوخ کو جانتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: تم خود بھی ایک ہو گئے، اور دوسروں کو بھی ہلاک کرو گے! ہماری دانتے میں اگر یہ قول درست ہے تو اس سے مواضع کے اصطلاحی معنی نہیں ہیں بلکہ وارد احکام ہر دو ہیں۔

نسخ سے مفسرین کی مراد

لیکن اگر ناسخ و منسوخ کی معنوی تفسیر کی جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ نسخ سے مفسرین کی مراد اس کے معنی میں ہے، اگر کسی آیت پر نسخ و منسوخ کا اطلاق کیا ہے تو محض ہمارا کیلئے ورنہ واصل کوئی آیت عام یا خلائی معنی کے اعتبار سے نسخ نہیں ہے نسخ کے معنی حتمی میں نازل کر دینا اس بنا پر ایک آیت دوسری آیت کے لئے صحیح معنی میں ناسخ اس وقت ہو سکتی ہے جبکہ منسوخ آیت پر عمل کرنا مطلقاً ناجائز قرار دیا جائے۔ حالانکہ قرآن کی کوئی ایک آیت بھی ایسی نہیں ہے جس پر مطلقاً عمل کرنا ناجائز ہو۔ مثلاً قرآن مجید میں ایک جگہ مسلمانوں کو

حکم دیا گیا ہے کہ جنس کفار کے دستوں سے جوازیت پہنچے ہیں۔ صبر کرنا چاہئے۔ مگر وہ سب مواقع میں نہایت ہندو طریقہ پر جان کی ترغیب دی گئی ہے نہ تو تمھارا شہوت۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاهِدُوا الْكَافِرَ
وَاللَّاتِافِينَ وَأَعِظُوا قُلُوبَكُمْ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ
يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا
فِيكُمْ غِلْظَةً (۲۰)

نہ ہی آپ کفار و منافقین کے ساتھ جہاد
کیجئے مگر ان پر قوت ہو جائے۔
اس کو سزا تم ان کفار سے جنگ کرو جو
تمہارے قریب ہیں اور جانے کہ تم میں
مٹی محسوس کریں۔

مفسرین نے آیت مہر علی لایہ اور آیت جہاد میں تھوڑی سی تفسیر کی ہے۔ جہاد کو آیت مہر کے لئے مانع کہا ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ کیا یہ ضیقنازع ہے؟ صبر کرنے کا حکم اس زمانہ میں تھا جبکہ سلطان کمزور تھے اور وہ کفار کو جواب نہ دے سکتے تھے۔ مگر جب خدا نے ان کو طاقت و قوت عطا فرمادی اور وہ جنگ کے قابل ہو گئے تو انھیں جہاد کا حکم دیدیا گیا۔ اس جہاد میں دونوں باتوں کے ملا دینے سے دو ٹوٹا ہوا بنتا ہے۔

۱۱۔ اگر مسلمان کو اور ہونے تو انھیں کفار کے مصائب پر صبر کرنا چاہئے۔ اور انہیں روٹی وغیرہ پر کوشش کرنی چاہئے کہ وہ قوی ہوجائیں۔

۱۲۔ پھر جب مسلمان قوی ہو جائیں تو انھیں جہاد کرنا چاہئے۔ اب خاموش بیٹھا رہنا اور کافروں کے مصائب برداشت کرتے رہنا ان کے لئے ناجائز ہے۔

خود کہتے ہیں جب دونوں آیتوں سے مختلف حالات کے سبب دو مختلف احکام متنبط ہوتے ہیں تو اب ان میں سے کسی ایک کو دوسرے کے لئے مانع کس طرح کہہ سکتے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ کسی ایک حکم کو دوسرے حکم کے اعتبار سے منسوخ یا زانی یعنی منکافی طور پر منسوخ کہہ سکتے ہیں جس طرح طیب ایک نسخہ کو متوی کو کے دوسرے نسخہ لکھتا ہے تو اس کے معنی یہ نہیں ہوتے کہ اب پہلے نسخہ کا استعمال صراحتاً منسوخ قرار دے دیا گیا ہے اور وہ کسی حالت میں

بھی قابل استعمال نہیں ہو سکتا بلکہ اس کا مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ اب مریض کی موجودہ حالت کے پیش نظر اس کو یہ نسخہ استعمال نہیں کرنا چاہیے، لیکن اگر اس کی حالت اولیٰ عود کرتے وقت ہر سب سے کہ اس کو مجبورہ پہلا ہی نسخہ استعمال کرایا جائے گا۔

عام طور پر مشہور ہے کہ سورۃ الکافرون کی آیت "لنکفر بکفرکونی ذین" انہارے لئے تیار دین ہے اور میرے لئے میرا (دین ہے) سورۃ التعداد میں سورۃ انکمر ہے، لیکن اگر ذرا غور کیا جائے تو اس کو سورۃ کہنا ہی درست نہیں ہے۔ اس آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کافروں کے اپنے دین پر قہر ہے پر مٹا مٹا دی کا اظہار کیا جا رہا ہے جو اس کو سورۃ "لنکفر بکفرکونی ذین" کے صورت یہ ہے کہ تو میرا کافر حق کافروں کو اسلام کی دعوت دیتا ہے اور ایک مرتبہ نہیں بار بار دیتا ہے۔ یہ لوگ اس دعوت کو سن کر صرف اسے قبول کرنے سے انکار ہی نہیں کرتے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قہر کرتے ہیں اور گستاخانہ برتاؤ کرتے ہیں اور انہی خود آپ کو انہار سب اختیار کر لینے کی دعوت دیتے ہیں اس پر آپ کو حکم دیا جاتا ہے کہ ان سے صاف عداوت کر دیجئے کہ اگر تم دعوت اسلام کو قبول نہیں کرتے ہو مت کرو۔ میں یہ حال تبار سے تمہاری پرستش نہیں کر سکتا، تم جاؤ تمہارا کام تم کو تمہارا مذہب بدل کرنا ہو اور مجھ کو میرا دین، سب اس تقریر کو دین میں رکھ کر پوری صورت بخود جائے، اور بتائیے کہ کیا کسی ایک خط سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفر کو اپنے دین پر قائم رہنے کی اجازت دیدی گئی ہے۔ اس سورت میں جو کچھ فرمایا گیا ہے اس کا حاصل اس حضرات سے زیادہ نہیں جو من شاء وعلیہم ومن شاء وعلیہم لایعجزون انما انکم فی بیان فرمایا گیا ہے، لہذا اس سورت کی کسی آیت پر عام مصطلحی معنی کے اعتبار سے نسخ کا اطلاق صحیح ہو ہی نہیں سکتا۔

غلام محمد کوئی نے اسی سورت کی آخر آیت میں کئی اعطال بیان کئے ہیں، پہلا احتمال کی بنا پر تو مصلوٹ نے صاف کہا ہے۔

واللہ علی ما ذکرنا حکم غیر مفسوخہ اس اہل بیت علیہم السلام پر مشتمل ہے۔

دوسرا احتمال انہوں نے وہی بیان کیا ہے جو ایسی ہم ذکر کر چکے ہیں اور اس کے متعلق
 بھی تم کے محل کو فراموش نہیں رکھنا چاہیے۔

اس گفتگو سے مقصد یہ ہے کہ اگر اسی طرح تمام ان آیات میں غور کیا جائے تو اس کے متعلق
 شیخ کا ارعاب کیا نسبت تو یقیناً صاف روشن ہو جائے گی کہ قرآن مجید کی کوئی ایک آیت
 کسی دوسری آیت سے منسوخ نہیں ہے۔ بات صرف اتنی ہے کہ یا تو لوگوں نے آیت کے کسی
 غلطے کوئی خاص معنی مراد لے کر کوئی حکم خاص مستنبط کر لیا ہے اور اس حکم کو چونکہ منسوخ قرار
 دیا گیا ہے اس لئے انہوں نے یہ خیال کیا کہ آیت ہی سرور سے منسوخ ہو گئی ہے، مثلاً
 قرآن مجید میں ہے:

فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُرِيدُونَ قُلُوبَهُمْ
 الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُرِيدُونَ قُلُوبَهُمْ

اس آیت کے لغوی معنی یہ ہیں کہ جو لوگوں نے ایمان لیا ہے ان کے دلوں کا حکم
 منسوخ ہو چکا ہے۔ اس لئے انہوں نے کہا کہ یہ آیت بھی منسوخ ہو گئی ہے، حالانکہ لغوی معنی
 سے مراد غفلت اور کوتاہی ہے، جس سے اس کا کوئی تعلق ہی نہیں

کھینچا جاتا ہے کہ کسی آیت میں کوئی حکم بیان کیا جاتا ہے اور اس کے بعد کوئی
 دوسری آیت آتی ہے جس میں حکم کی کسی خاص مراد، محل کے اعتبار سے تخصیص کر دی جاتی ہے
 بعض حضرات اس حصہ پر بھی شیخ کا اطلاق کر دیتے ہیں مثلاً حدیث کے متعلق ایک آیت ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُرِيدُونَ قُلُوبَهُمْ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُرِيدُونَ قُلُوبَهُمْ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُرِيدُونَ قُلُوبَهُمْ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُرِيدُونَ قُلُوبَهُمْ

اس سے بھی اثرات ہوتا ہے کہ حدیث و روایات ایک ہی ہے۔ ایک دوسری آیت ہے

فمنع من ذلك دفع كالتظاهر فيه. كذا في كتابه في نيات ظاهره رفع ادر بيان مرادكم
 بيان للذات في التفسير عندهم و في شخص يتاخر ايسر في ان كان ذلك اول
 لما بعد هو بيان المراد بعد ذلك. ان زمان من منظره في غير مراد بيان
 اللفظ بل بالمراد خارج عن منظره. كذا في كتابه في نيات ظاهره رفع ادر بيان مرادكم
 كلامه في من ذلك مبدعاً لا بيان في نيات ظاهره رفع ادر بيان مرادكم
 محض و زائل عن ذلك الاشكال. اسلامه في كلامه من تامل في كتابه اس كواس
 لوجه اصل كلامه في نيات ظاهره رفع ادر بيان مرادكم
 الحاشية السابعة. اشكاله في نيات ظاهره رفع ادر بيان مرادكم
 عارضة و متاخره في نيات ظاهره رفع ادر بيان مرادكم

و اما في حرم ظاهره رفع ادر بيان مرادكم او نكتة پدید آید که در فرائض است که نیت کی حقیقت بخیر
 پس کے کہ نہیں ہے کہ اکثر تعالیٰ کوئی چیز کی مدت کے لئے حرام کرتا ہے (اگرچہ وہ مدت ہم کو
 نہیں بتائی جاتی لیکن اللہ کے علم میں ہوتی ہے) پھر اس کو مباح کر دیتا ہے یا اس کے
 برخلاف کوئی چیز کی مدت کے لئے مباح ہوتی ہے۔ پھر اس کی مدت گزرنے پر اس کو حرام کر دیا جاتا
 ہے یعنی یہ کہنا ہے کہ ایک حکم نے دوسرے کو نسخ کر دیا بلکہ یہ تعبیر زیادہ صحیح ہوگی کہ ایک حکم
 کے بعد دوسرے حکم نازل ہوا اگرچہ نسخ جی جتنی قوی ہے کہ پہلا حکم باقی ہوا بعد دوسرے حکم اس کو مرفوع
 کر دے اور ظاہر ہے کہ اس قول کے بموجب یہاں یہ صورت نہیں ہے۔ علامہ کے لئے الفاظ یہ ہیں

و اما في حرم ظاهره رفع ادر بيان مرادكم او نكتة پدید آید که در فرائض است که نیت کی حقیقت بخیر
 تعالیٰ اراد ان یحرم علینا بعض ما خلق الله تعالى من خلقه من غیر خلقه و من غیر ما یحرم
 و ما خلق الله تعالى من خلقه من غیر خلقه و من غیر ما یحرم
 اور بیحد و ادران و بیحد و ادران

بعد ماخلق مدہ ما نفعنا دتعالی مخلوق کو کچھ نہ پہلے ہمارے واسطے برحق کرنا
ان پھر مدہ علیہا۔ ۱۵۷

علامہ ابو بکر صدیق فرماتے ہیں: نسخ کے معنی لغت میں خود کچھ ہی ہوتا ہے، حالانکہ اس میں
اس کے معنی حکم یا نذارت کی مدت کے بیان کر دینے کے ہیں۔ پھر آگے چل کر بعض متاخرین کی
ترجمہ کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

ترجمہ جانتے ہو قرآن مجید میں وہ بھی ہے اور خاص بھی۔ حکم بھی ہے اور مشاہد بھی۔ یہ وہ
نسخ جو قرآن میں نسخ کے وجود کا قافی نہیں ہے تو یا قرآن میں عام دفعہ میں اور حکم
مشاہدہ کو ہی نہیں مانتا۔ کوئی کہ اس کے قول کے مطابق قرآن لازم آتا ہے کہ تمام آیات کا
درود ایک ہی شان کا ہو۔ ۱۵۸

اس تقریر سے واضح ہوتا ہے کہ قرآن کی بعض آیات پر حسب نسخ کا اطلاق کیا جاتا ہے تو
اس سے علوان نہ نہیں ہوتا بلکہ صرف یہ بتانا مقصود ہوتا ہے کہ فلاں آیت میں جو یہ حکم بیان کیا گیا
تھا وہ فلاں وقت اور اس زمانہ کے مخصوص حالات کے اعتبار سے تھا۔ اب جبکہ حالات دوسرے
ہیں۔ ان کے لئے حکم یہ ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ فلاں قسم کے احواز کے لئے فلاں حکم ہے اور
فلاں قسم کے احواز کے لئے فلاں حکم۔ اس سے کسی ایک حکم کا سلفاً منسوخ ہو جانا لازم نہیں تا
بلکہ یہ تعمیل و شریعت میں کمال دین کی دلیل ہے۔

اصل یہ ہے کہ تمام بخش ہوتی رہیں مگر کسی نسخ کے معنی اور اس کی مراد کی تفسیر کا حلقہ
نہیں بن گئی یہی وجہ ہے کہ جن جڑوں نے نسخ کو مانا ہے وہ خود آیات منسوخہ کی تعداد میں بحد
مختلف ہیں۔ پہلے عوام میں مشہور تھا کہ قرآن مجید میں پانچ سو یا تین سو آیات منسوخ ہیں۔ کسی نے کہا کہ
صرف پچیس آیات منسوخ ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سے بعض لوگوں نے روایت کی کہ میں آیات منسوخ
ہیں جن کو علامہ صلی الدین مہدیؒ نے بھی نظم کروا ہے۔ حضرت امام شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے

چاہئے کہ ہم نسخ کے اہل قس ہی نہیں ہیں، اصل یہ ہے کہ ہندو سب میں انعام اور قوموں کی
تربیتی اور منافع و فہیات کے مطابق اصلاح کا کامیاب اصول پیش نظر رکھا گیا ہو، اس میں نسخ کا
ہونا ناگزیر ہے۔ نسخ کی دو قسمیں ہیں۔ نسخ آیات اور نسخ احکام، ہم میں ہیں سے دوسری قسم کے
نسخ کے قائل ہیں نسخ آیات کے نہیں۔ پھر نسخ احکام کی دوسری قسم ہیں۔ اول یہ کہ ایک حکم دوسرے
حکم کو باطل دفع کر دے جیسے کہ تسبیح اہانت کا حکم جو قطعی جو پرزائل کر دیا گیا ہے، یا حضرت
رسالت کا یہ ارشاد۔۔۔

كنت نحيك عن فداة العهود
على من لم يقر الله ان زيارت من من
الافزود رہا

حضرت علیؓ اور علیہ السلام کا یہ ارشاد آپ کے چیلہ حکم قریم ذیوت قور کے لئے ناسخ نبی
دوسری صورت سب کے نسخ یعنی تفصیل بدل، تبیین مبہم اور تفسیر مطلق ہو، نسخ احکام ان دونوں
صورتوں کے اعتبار سے سنت میں تو پایا جاتا ہے، لیکن قرآن مجید میں صرف دوسرے معنی کے ہی
اعتبار سے نسخ پایا جاتا ہے، جیسا کہ ہم ابھی بیان کرتے ہیں۔

ایک مشہور اور کلازادہ آپ فرمائیں گے اگر آپ جی ہے تو قرآن مجید کی آیت

مَا تَشْفَعُونَ آدَمَ اَوْ نُوْحًا
مَا تَشْفَعُونَ آدَمَ اَوْ نُوْحًا
نوس سے پہلے ایک آیت آتی ہے۔

اگر کیا مطلب ہے اس سے تو معلوم ہو کہ آپ کے قرآن کی آیات میں نسخ موجود ہے، اس خبر کے
جواب کئی برس گئے ہیں، یہاں صرف دو کا ذکر کرنا کافی ہو گا۔

پہلا جواب یہ ہے کہ اس نصیحت میں بابۃ کالغند مطلق ہے اس سے صرف قرآن مجید کا حکم
یا قرآن مجید کی کوئی آیت ہی ملو، مباحث نہیں ہے، اس بنا پر کہ ہم کہتے ہیں کہ یہاں آیت سے مراد
نسخہ عام ہے جو اسلام سے قبل دوسرے ادیان و مذاہب کے موجود تھے، مطلب یہ ہے کہ اگر ان کو نسخ
کر کے دوسرے احکام بیان کئے جائیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، بلکہ یہ احکام بہ نسبت

اس تبدیلی آیت بالآیت کا منہم کیا ہے یہ کہ ایک زمانہ میں کسی حکم خاص کے لئے کوئی آیت نازل ہوئی، پھر جب حالات بدل گئے تو دوسری آیت نازل ہوئی اور اس میں حکم جدید کا امر فرمایا گیا۔ اس کا مآل یہ ہوا کہ دو مختلف حالات کے اعتبار سے دو مختلف احکام نازل ہوتے۔ اور دونوں اپنی اپنی جگہ برحق اور درست ہیں۔ مسلمان کو درپڑھے۔ کافروں اور مشرکوں کی مقاومت نہیں کر سکتے تھے تو حکم کا مآل ہوا، پھر جب وہ قوی ہو گئے تو انہیں جہاد کوئے کا حکم دیدیا گیا۔ یہ دو حکم ہیں جو جس طرح پہلے درست تھے اب بھی ہیں جس طرح قابل عمل پہلے زمانہ میں تھے اب بھی ہیں۔ تبدیلی آیت بالآیت کی حقیقت یہ ہے اور میں، انکار و مشکوک اس نوع احکام کو برداشت نہیں کر سکتے۔ طعن و تشنیع کرنے بیحد ہمارے میں اور کہنے لگتے ہیں کہ آپ کبھی کوئی حکم دیتے ہیں اور کبھی کوئی، حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنی مصلحتوں کو بہتر جانتا ہے، اسے منہم ہے کہ کب اور کس وقت کوئی حکم پورا کرنا ہے اور کس وقت کونسا میں دوسرے جواب کا کٹ لہجہ یہ ہے کہ آیت ہاں میں جو حقیقت بیان فرمائی گئی ہے وہی فائستخروہ والی آیت میں بھی یہی بیان کی گئی ہے۔ اس سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں نسخ یعنی ازلہ حکم مطلقاً پایا جاتا ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کی تفسیر کے ماتحت جو تقریر کی ہے اس سے بھی اس کی ہی تائید ہوتی ہے فرماتے ہیں:-

مما تاجاہ ہے کہ احکام شرعیہ میں نسخ کا مآل احکام کوئی میں نسخہ جدید ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ زعم احکام ہائے خواہ شرعی ہوں یا کفری وہاں مختلفا میں وہی طور ثابت میں احکام کے ہوتے ہیں احکام خاص، احکام عام، پھر احکام معاصر میں ان کی دو قسمیں ہیں وہ ایک ایک شخص یا چند شخص کے ساتھ مخصوص ہوں گے اور دوسری زمانہ کے ساتھ مخصوص ہوں گے، خواہ وہ زمانہ ظہور ہو یا گزشتہ ہوا احکام کسی شخص کے یا زمانہ کے ساتھ مخصوص ہونگے وہ اس شخص اور زمانہ کے بانی کے لئے ہوں گے، احکام میں تفسیر تبدیل ہوا ہے اعتبار سے ہے وہ خدا کے نزدیک سب احکام برابر ہیں (تفسیر عزیزی ص ۳۲)

تاریخ و مفسرین کی بحث بہارِ آگئی روئے دراصل اس بحث کے لئے مستظاہر ایک شہیم کتاب در کاجہ ہے مفسر صرف یہ ہے کہ وہ شخص جو ہم قرآن کی سماعت سے بہرہ افروز ہونا چاہتا ہے اس کے لئے جس طرح یہ ضروری ہے کہ مفسر اب قرآن کے معانی کی تعیین کے لئے خود قرآن کی طرف رجوع کرے۔ اسی طرح استنباطِ احکام کے لئے ضروری ہے کہ کسی چیز کے منطبق قرآن مجید میں جتنے احکام آئے ہیں ان سب کو بھی کر کے ان میں باہمی تناسب و توازن پیدا کرنے کی کوشش کرے اور یہ معلوم کرے کہ کونسا حکم کس زمانہ کے لئے تھا اور کون کس زمانہ کے لئے ایک کامرود و محل کیا ہے اور دوسرے کا کیا؟ ایک کا کیا خفا ہے اور دوسرے سے کیا مراد ہے؟ قرآن مجید میں اگر خود کوئے والا احکام منوع کے ان باہمی فروق کو نظر انداز کر کے ان میں ایک خاص توازن مناسب پیدا کرنے کی کوشش نہیں کرے گا تو قدم قدم پر اس کو مشکلات پیش آئیں گی اور کہیں وہ تاریخ و مفسرین کی کج گراہی کو خلاصی کا سامن کرے گا اور کہیں باہمی رکنا و تامل و توجہ کرے گا جو قرآن کے خفا کے برعکس ہوگی۔

تفسیرِ تاویل کا فرق | اس موقع پر ضروری ہے کہ تفسیر و تاویل کا فرق بھی معلوم کر لیا جائے تفسیر "مفسر سے مشتق ہے جس کے معنی کھولنے اور بیان کرنے کے ہیں اور تاویل کا لفظ اشتقاقی ہے اہل جس کے معنی لڑنے اور رجوع کرنے کے ہیں۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ ایالت سے مشتق ہے جس کے معنی ہماست ہیں۔ تاویل کرنے والا یہی جو کہ کلام کی ہماست کو واقع ہو کر اس کو اپنے موضوع و محل میں رکھتا ہے۔ اس لئے اس حکم کو "مؤول" اور اس کے اس منسل کو تاویل کہتے ہیں۔ لیکن یہ وجہ ضعیف ہے۔ کما لا یخفی علی من لا بصیرۃ فی مناہج استعمال الکالفاظ ابو عبیدہ اور ایک گروہ کا خیال تو یہی ہے کہ تفسیر و تاویل باعتبار معنی ایک ہیں لیکن دراصل یہ صحیح نہیں ہے۔ ابن جریر و مشاہیر ہی یہ دلیل مقرر کرتے ہیں۔

مہلک زمانہ تھا ایسے مفسر پیدا ہوئے ہیں کہ اگر ان سے تفسیر و تاویل میں فرق دریافت کیا جائے تو ان میں یہ بھی نہ ملے۔ (شرح ایضاً علوم ص ۲۵۰)

اہم راغب اصنافی تفسیر و تاویل میں عام خاص مطلق کی نسبت ملتے ہیں اور قرآن کے
 میں کہ تفسیر کا اطلاق بیشتر حفاظ و مفسرات کلام پر ہوتا ہے اور تاویل کا جملوں اور معانی پر اور
 دوسرا فرق یہ بیان کرتے ہیں کہ تاویل عمومًا کتب الہیہ میں ہوتی ہے اور تفسیر کتب الہیہ وغیرہ
 دونوں ہیں۔ لیکن ہمارے خیال میں زیادہ درستند اور صحیح فرق وہ ہے جو اہل علم و ادب نے
 بیان کیا ہے اور کہتے ہیں کہ تفسیر کے معنی لفظ کی وضع کا بیان کر دینا ہے خواہ وہ حقیقت ہو یا مجاز
 مثلاً مراد کے معنی یا راستہ، متبیب کے معنی ہارن اور کفر کے معنی انکار اور تاویل کہتے ہیں
 باطن لفظ کی تفسیر کرنے کو۔ گویا تاویل کے معنی میں حقیقت معلوم کی خبر دینا اور تفسیر کے معنی میں
 اصل مراد کی خبر دینا۔ کیونکہ لفظ کا شعب مراد ہونے کے لحاظ سے دلیلا مراد ہوتا ہے۔ اس کی
 مثل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے انزلناک بالقرآن صاذا اس کی تفسیر یہ ہے کہ مراد
 رعد سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں گھماتیں اور دنیا اور گمراہی رکھنا۔ اس لئے مطلب یہ
 ہے کہ تہا اور تہا ہے اعمال کی وجہ بہال رکھنا ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ ہم کو اس کے اعمال
 سے بچنا چاہئے اور ان احکام خداوندی کی تعمیل میں محاسن و بناؤں سے کام نہ لینا چاہئے۔

بعض لوگوں نے اس مفہوم کو اس طرح بیان کیا ہے کہ قرآن مجید میں جو چیز بیان
 کی گئی اور صحیح سنت میں جس کی تعمیل کی گئی ہے اس کو ظاہر کر دینا تفسیر ہے۔ کسی شخص کے لئے
 جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے چہارے اس میں کوئی حدت پیدا کرے۔ اور تفسیر بالکے ہو جائیگی۔
 جس کی ممانعت کی گئی ہے اور تاویل ان احکام کو کہتے ہیں جن کا استنباط وہ علم کرتے ہیں جو
 خطاب کے شکیب و فرار سے پوری طرح باخبر ہیں۔ اور جو علوم و فنون میں ہدایت آدر رکھتے
 ہیں۔ علامہ تہجدی وغیرہ نے تاویل کی تعریف یہ کی ہے۔

التاویل صرف الکایۃ الی معنی تاویل آیت کا اور تاویل ایک ہی معنی کی
 مواضع لما فیہا رابعا حدیثاً علی حرف جز نہیں اور تاویل کے معنی پر موعدا
 الکایۃ غیر مطلق الکایۃ المستند معنی قرآن و سنت کے خلاف ہے اور تاویل

من طریق الاستنباط سے معانی پیدا کرنا راہ استنباط ہوگا۔

معلوم بالا میں تفسیر و اصول سے متعلق جہاں احوال نقل کئے گئے ہیں، ان سے یہ واضح ہوا ہوگا کہ تفسیر کا دار و مدار بڑی حد تک علم لغت، معانی اور ادب پر ہے مگر اولیٰ معنی قرآن مجید کی آیت کا صحیح مصداق متعین کرنے کے لئے صرف معنی ہی علوم کی ضرورت نہیں بلکہ ضروری ہے کہ تاویل کرنے والا شریعت کے اسرار و حکم، رموز و خواص اور اس کے احکام و مسائل سے پوری طرح واقف ہو اور استنباط مسائل کے جو اصول ہیں ان میں ہدایت و کمال کا مرتبہ رکھتا ہو۔ اس کی مثال یوں سمجھئے کہ شعراء فارسی اپنے کلام میں تصوف کے مضامین کثرت سے بیان کرتے ہیں لیکن بقول مرزا غالب

میر حسد جو مستادہ حق کی گفتگو مثنوی نہیں ہے بارہ و سادہ کلمے غیر

پر شعراء تصوفین شراب پوسنے ہیں اور اس سے شرابِ معرفت، معانی سے مرشد کمال اور شاہدے شاہد مثنوی مراد لیتے ہیں، اس بنا پر جو شخص فارسی شاعری کی تاریخ، اس کی حدود و بعد ترقی اور شعراء کے اسامیہ کلام سے واقف ہو گا اس کو شاعر کی صحیح مراد سمجھنے میں دشواری پیش نہیں آئے گی اس کے برخلاف وہ شخص جو ان اسامیہ سے واقف نہیں اور صرف زبان فارسی جانتا ہے وہ شعراء کا مطلب وہی سمجھے گا جو ان کے ظاہری و لغوی معانی سے منہمک ہوتا ہے، یعنی اسی طرح دراصل تاویل کا اہل و ہی شخص ہے جو شریعت اسلام کے تمام سرچشموں سے باخبر ہے اس کے بغیر اگر کوئی فہم قرآن کا ادعا کرتا ہے تو اس کا لغزشوں اور غلوگوں سے بچا رہنا نہایت مشکل ہے قرآن مجید میں ایک آیت ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ
بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنَةُ وَهُمْ
يُفَضَّلُونَ (والافتاح)

وہ لوگ جو ایمان لائے اور انھوں نے اپنے
ایمان کو ظلم سے آمود نہیں کیا، ان ہی کے
سے امن ہے اور وہ میرے راستہ پر ہیں۔

قرآن مجید کے کسی حصہ کی مراد ایک نہایت کٹے کے چند حصہ ہوتے ہیں مثلاً ان میں سے
 ٹھوسا استعمال خطا کا شامل اس علاج کے سب کے صحابہ اور اصحاب سے اور بالکل
 سہانی سے وہیں کر کے اس لئے کہ کسی معلوم کہ وہیں (۱) نسخ اور نسخ میں حجاز
 اور مدینہ کے پہلے پہلے کے وہیں کا وہیں رکھا اور صحابہ کے ہر طرف ہوتے کے پہلے
 اور ایک چیز کا کسی دوسری چیز کے ساتھ بالکل دونوں کا کسی دوسری چیز کے ساتھ بالکل
 اہم اور دوسرے کے ساتھ بالکل دونوں کا کسی دوسرے فعل کے ساتھ ہونا یا کسی کی جگہ مفرد
 مفرد و جگہ جمع کا ساتھ بالکل دونوں کی جگہ بالکل دونوں کے ساتھ ہونا یا کسی کی جگہ مفرد
 یا مفرد اور جمع کا ساتھ بالکل دونوں کے ساتھ ہونا یا کسی کی جگہ مفرد
 یا کسی کی جگہ مفرد کے ساتھ ہونا یا کسی کی جگہ مفرد کے ساتھ ہونا یا کسی کی جگہ مفرد
 ہونا یا کسی کی جگہ مفرد کے ساتھ ہونا یا کسی کی جگہ مفرد کے ساتھ ہونا یا کسی کی جگہ مفرد

یہ ہیں اس بحث سے یہ بات واضح ہو گئی کہ قرآن مجید کی فہم کا مرحلہ صرف اہل سنت و
 اہل باطن کی روایتی حد تک ہی آج کے مفہوم کے ساتھ نہیں ہوتا بلکہ اس کی حقیقی مراد
 و حقائق کو متعین کرنے کے لئے سخت ضرورت ہے کہ ہم قرآن کو حاسبہ شریعت اسلام کے
 اصل مہر شہوں سے کہ غور و فکر ہو۔ وہاں میں مبصر نگاہ رکھنا ہو۔ اس واقعیت کے بغیر
 قرآن مجید کو سمجھنے کی سعی کرنا بالکل بے جہاد کوئی شخص امر، انہیں کے شعار و جہاد
 یا ہیئت کی طرح معاشرت، تہذیب و تمدن، روایات، مہر عمارت و توہمات کو جانے سمجھنے سے
 بغیر کتنا جانتا ہے۔

یہ قرآن مجید بغیر سنت کے | ہندوستان میں اب ایسے حضرات کی تعداد روز بروز کم ہو رہی ہے
 جس سے سنت کو میں سمجھ سکے؟ | ہر صاحب قرآن کے لئے فہم کے لئے احادیث کے علم کو شرط قرار
 نہیں دیتے۔ ان کی رائے میں حدیث اناہل اعتبار و اسناد ہیں اور اس بنا پر ان میں مصلحت

ہی نہیں کہ تشریح احکام یا تفسیر قرآن میں ان سے مدد لی جاسکے اس وجہ سے ضرورت ہے کہ اس خاص مسئلہ پر کسی قدر وضاحت کے ساتھ کلام کیا جائے۔

سنت سے استہراج کا انکار ہمارے دور یا مسعود کی اپنی خصوصیت نہیں بلکہ اس سے قبل بھی کو لوگ نئے جو سنت کو قبل امتحان تسلیم نہیں کرتے تھے، چنانچہ علامہ ابن حزم اندلسی نے اپنی کتاب احکام الاحکام میں فتنہ انکار حدیث کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ بنا جس اس سے بڑھ کر کوئی اور فتنہ نہیں ہو سکتا کہ وہی قرآن مجید کو کتاب الہی کہنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا بھی قائل ہو لیکن اس کے باوجود وہ احادیث و احکام کی حیثیت سے انکار کرے۔

علامہ جمال الدین سیوطی نے نویں صدی ہجری کے آخر میں، مستطاع البیہ فی الاختلاج باسمۃ نامی کتاب ہی طرح کے ایک منکر حدیث کے درمیان تصنیف فرمائی تھی جو مصر سے شائع ہو چکی ہے لیکن زمانہ کے اوصاف و اطوار کے اختلاف کی وجہ سے ہمارے عہد میں اور اس عہد میں فرق ہے کہ زمانہ گذشتہ میں چونکہ ایمان کامل اور عقائد پختہ اور متک بالشرعیہ کا جذبہ مستحکم تھا، اس لئے منکر حدیث پر گوشہ عافیت تنگ ہو جاتا تھا، اس کی آواز صراحتاً بھونک کر اُٹھتی وہ عدم قبول کی نضاز میں گم ہو جاتی تھی اور عام مسلمانوں میں اس کو نفرت و نفارت کی نظر سے دیکھا جاتا تھا۔ لیکن آج ایک شخص کھڑا ہو کر دُشمن کی جہت احادیث نبوی کا انکار کرتا ہے، ان کی تشریح و احکام کی حیثیت کو تسلیم نہیں کرتا اور صرف تنہا ہی نہیں بلکہ معاذا اللہ کتب حدیث کو جھوٹ کا مزاج دریا بہتا ہے، ان کا استہزاء اور تمسخر کرتا ہے، سگرت کے پتے ہوا میں اڑاتے اور اپنے بونٹوں کو ایک امو جاتی خوش دیتے ہوئے ان پر ہتھیار کشتا ہے اس کے باوجود اس کو لوگ عزت و احترام کی نظروں سے دیکھتے ہیں، اس کے معاین کو دروازوں میں جگہ دی جاتی ہے اور میں کو ”مجدد ملت“ بھی شریعت کہہ کر بکارا جاتا ہے۔

”وہ اسے گرد و پیش ہمارے مجد فہم فرماتے“

دن میں مہمانت اور شہریت کی پابندیوں میں تسلی بہتے والی طبیعتیں اس کی آواز پر
 ٹپک گئی ہیں۔ اور اس طرح وہ چند برگشتہ دارغ نور خفایہ کا ایک حلقہ تیار کر رہا ہے۔

قرآن میں بتلایا کہ ان حضرات سے خود ان کے عقیدہ کے مطابق پہلی ذات یہ دریافت کرنی چاہئے
 کہ قرآن مجید کو تو آپ قابلِ مسئلہ اور اس کے احکام کو واجب الابعاد سمجھتے

ہے یا نہیں اب یہ ارشاد ہو کہ میں اب میں قرآن کا ایک ایک لفظ ایک ایک آیت سب برابر
 بیان میں کوئی فرق ہے۔ نیز یہ کہ قرآن مجید میں جو اوامر و احکام ارشاد فرمائے گئے ہیں ان میں

کیا جس شخص سے بھی میں جن کا مصداق خارج میں موجود نہیں، اگر یہ فرمایا جائے کہ قرآن
 کی تمام آیات کا خارج میں مصداق موجود ہے اور وہ سب ہمارے لئے شہروری اعتبار میں

تو ہرگز آیات کی نسبت کیا کہا جائیگا جن میں صاف طور سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نقش قدم پہنچے ہو آپ کے اقوال و افعال پر عمل کرنے کا امر فرمایا گیا ہے مثلاً آیات ذیل

۱۱. فَأَمَّا أَنتُمُ الْيَوْمَ فَرَأَيْتُمْ

۱۲. وَرَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْبَرُوا

بِأَنَّ رَسُولَهُ

۱۳. فَخَرَّ سَاجِدِينَ

۱۴. فَخَرَّ سَاجِدِينَ

۱۵. فَخَرَّ سَاجِدِينَ

۱۶. فَخَرَّ سَاجِدِينَ

۱۷. فَخَرَّ سَاجِدِينَ

۱۸. فَخَرَّ سَاجِدِينَ

۱۹. فَخَرَّ سَاجِدِينَ

۲۰. فَخَرَّ سَاجِدِينَ

اس کے رسول پر ایمان لانا ہے تو معلوم نہیں اس آیت کا کیا جواب دیا جائے گا جس میں اللہ تعالیٰ
سے مومنوں پر ایمان جتانے ہوئے صاف طور پر فرما دیا ہے کہ رسول اللہ تعالیٰ کے پاس کتاب
(قرآن مجید) اور حکمت لکرائے ہیں۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ
بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ
يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَهُوَ
عَلَاؤُهُمْ يَوْمَ تَحِلُّ أَسْرُورُهُمْ
اور ان کے رسول بھی مقرر کیے گئے ہیں۔

یہ حکمت کیا ہے؟ کیا یہ کتاب ہے؟ اور کیا یہ حکمت ہے؟ حکمت کتاب پر عطف بیان ہی ہے
اور باب باعنت جانتے ہیں کہ یہاں موقع عطف بیان کا ہے ہی نہیں، کیونکہ یہاں ایمان بتایا
جا رہا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد اوصاف کو بیان کرنا مقصود ہے اگر کتاب اور
حکمت سے ایک ہی چیز مراد لی جائے تو آنحضرت کے اوصاف میں ایک کی کمی ہو جاتی ہے چنانچہ
اہم شافعی فرماتے ہیں: میں نے ان بزرگ سے جو اہل علم ہیں مجھ کو سب سے زیادہ محبوب ہیں سنا ہے
کہ اس آیت میں کتاب سے مراد قرآن مجید اور حکمت سے مراد سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہے۔ یہی اگر حکمت سے مراد غیر کتاب اللہ کوئی دوسری چیز ہے، پورا زور دے باعنت حکمت کو
کتاب اللہ مراد مری نہیں سکتی تو بتا جائے وہ کہاں ہے اور کیا ہے؟ اور کیا وہ اقوال و افعال
نبوی کے سوا کوئی دوسری چیز ہو سکتی ہے؟

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ
وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا أَكْبَارَ
مَنْ بَيْنَكُمْ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَمَا لَهُمْ
بِشَيْءٍ أَلَيْسَ اللَّهُ بِذَوِ الْعَرْشِ
الْعَظِيمِ

اے ایمان والو! تم اطاعت کرو اللہ کی اور
اطاعت کرو اس کے رسول کی اور اطاعت کرو
ان کے بزرگوں کی جو تم میں ہیں۔ اگر تم لوٹو
تو ان کے لیے کیا ہے؟ اے اللہ! تو عرش
اعظم کا مالک ہے۔

لی اللہ العرش العظیم (النساء) اور اس کے رسول کی طرف توجہ۔

سنایت میں یہ بات قابل غور ہے کہ اقدار اس کے رسول کے لئے الگ الگ صیغہ
 "طیعوا" لایا گیا ہے کیونکہ اقدار کے لئے الگ الگ صیغہ نہیں لایا گیا لہذا اس کو صرف
 رسول پر معذرت کر دینا کیلئے اس میں خاص نکتہ ہے؛ ہو سکتا تھا کہ صرف ایک "طیعوا"
 بصیغہ امر دیا جاتا اور رسول اور اقدار دونوں کو اللہ پر معذرت کر دینا جاتا۔ اسی طرح یہ بھی ممکن
 تھا کہ قبیلوں کے لئے ایک الگ الگ صیغہ "طیعوا" کے لئے بہت سے نام لگائے گئے ہوں گے۔
 ان دونوں صورتوں میں سے کسی ایک کو اختیار نہیں فرمایا اور فقہ اور اس کے رسول کے لئے
 تو صراحۃً "طیعوا" اور شاہدوں کے لئے نہیں اس میں لکھنا بیخبر ہے کہ قرآن مجید
 کو اصل میں یہ مجموعہ قوانین کی طرف اشارہ کرتا ہے ایک وہ جو اللہ کی طرف منسوب ہو کر
 "اقتبوا" اور دوسرا جو پختہ صحت سے اللہ ہیہ وسلم کی جانب منسوب ہو کر صفت رسولوں
 کیلئے لایا گیا ہے اور جو کہ اولی الامر (ان سے ہم پر نظام و ولایت ہوں یا علماء و مجتہدین) کی اطاعت کے
 لئے اللہ کوئی مجموعہ قوانین نہیں ہے بلکہ ان کی اطاعت کے احکام وہی ہیں جو کتاب اللہ اور
 صفت رسول اللہ سے ماخوذ ہیں اس بنا پر ان کے لئے الگ صیغہ "طیعوا" نہیں لایا گیا
 چنانچہ حقیقت کا اخیر حصہ بھی اس میں دلالت کرتا ہے یعنی یہ کہ اگر تم آپس میں جھگڑ کر دے (تم میں
 حاکم اور محکوم دونوں شامل ہیں) تو اس کو اللہ اور رسول کی طرف لوٹا دو مطلب یہ ہے کہ
 اس سے قبضہ خطاب کر دو۔

اس سے صاف معلوم ہوا کہ جو سے لئے قابل محتاج نہ تھے یہی ہیں ایک اللہ کا فرمان
 اور دوسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "صرف اللہ کا فرمان سنی" وہی مسئلہ ہی لاؤں گے وہو۔
 تو اس رسول قربانے کی وجہ ہے۔ اگر یہ کہ جسے کہ وہ صفت رسول کا فرمان بھی اللہ کا ہی فرمان
 ہے تب بھی یہ سوال باقی رہتا ہے کہ اللہ کے ساتھ رسول کے ذکر کا سبب کیلئے؟

اب ان آیتوں پر غور فرمائیے جن میں صرف رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور
 آپ کے احکام و اوامر کی پیروی کیے کا حکم دیا گیا ہے۔

ان آیات سے یہ اسرائیل صاف ہو جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات گرامی ہمیں کرنا ایسا ہی ضروری ہے جیسا کہ قرآن پر لیکن فرق یہ ہے کہ قرآن نکل متواتر کے ذریعہ ہم تک پہنچا ہے۔ اس بنا پر وہ قطعی الثبوت ہے۔ اور احادیث کا حال یہ نہیں ہے ان میں بہت کم ایسی حدیثیں ہیں جن کو متواتر کیا جاتا ہے۔ پس یہ فرق محض نقل کی حرمت و منعت کی وجہ سے ہے۔ درہر گز کسی حدیث کی نصبت کسی ذریعہ سے بالکل قطعی طور پر ثابت ہو جائے کہ وہ بعینہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے تو وہ خوب عمل کے اعتبار سے اس میں اور قرآن کی آیت میں کوئی فرق نہیں ہوگا کیونکہ خود قرآن آپ کے متعلق شاہد ہے۔ وہ اذین علیٰ عین الصوریٰ ان ہوا لا دینی ہوئی۔

حدیث کی نشری حیثیت | ان آیات کا مطالعہ غور سے کرو اور دیکھو کہ منکرین حدیث میں سے جو لوگ حدیث کی تاریخی حیثیت کو تسلیم کرتے ہیں لیکن اس کو تشریح احکام میں سوئ نہیں ملتے انہیں بتا دیا جائے کہ اگر سنت کی حیثیت محض تاریخی ہے نشری نہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکمیل اور آپ کے فیصلہ کا واجب الامران ہونا کیا معنی رکھتا ہے؟ آخریت میں کس تاکید سے فرمایا گیا ہے کہ میرے رب کی قسم یہ یون ہی نہیں ہوں گے جب تک کہ آپ کے فیصلہ کو بغیر کسی تبدیلی کے پورے طور پر تسلیم نہیں کر لیں گے۔

اب دریافت طلب یہ ہے کہ یہ حکم آج بھی موجود ہے یا نہیں؟ اگر نہیں ہے اور صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دیانت طلبہ تک کے لئے تھا تو چونکہ آپ کی خیانت میں وہی برابر تامل ہوتی رہتی تھی اور جو بات ہم پیش آتی تھی اس کا جواب قرآن سے مل جاتا تھا اس لئے اس کی ضرورت ہی نہ تھی کہ آپ کو حکم پہنچے اور آپ کے ارشاد سماجی کو تسلیم کرنے کا حکم دیا جاتا۔ لا سمحہ وہ تاہر نکلا کہ وجہ الی اللہ والہم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کو بے حرج و دھڑا تسلیم کرنے کا حکم آج بھی ایسا ہی موجود ہے جیسا کہ آپ کے ہمدردی خدا

اب سوال یہ ہے کہ اگر سنت کا نام ذخیرہ اعجاز اللہ قابل امتناع ہے تو بوجہ قصار

رسول کو اپنی نہیں دیکھیں کہ بغیر تعلیم کرنے اور اس پر عمل کو سننے کی صورت کیا ہے؟ اور نزل برہما ہونے کے وقت رحمتی اللہ کے ساتھ روئے الی الرسول کی فکر ممکن ہے؟

پھر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ علامہ ابن تیمیہ کے یہ قول سنت کا تعلق قرآن کے ساتھ تین طرح کا ہے ایک یہ کہ سنت قرآن کے ساتھ یہود و مسیح پر موقوف ہو تو اب اس صورت میں قرآن و سنت کا ایک حکم پر قرار دیا جاسکتا ہے جیسا کہ مختلف دینوں کا کسی ایک دعا کے لئے میں ہو جانا، دوسری صورت یہ ہے کہ سنت میں اس چیز کا بیان ہو جو قرآن میں مذکور ہے اور اس کی تفسیر ہو، تیسری صورت یہ ہے کہ قرآن مجید میں حکم کا ایجاب یا تحریم سے خاموش رہا ہو، اس کو سنت میں واجب یا حرام قرار دیا گیا ہو۔

علامہ ابن تیمیہ ان تین صورتوں کو بیان کر سنے کے بعد فرماتے ہیں کہ سنت ان تین اقسام سے خارج نہیں ہے۔ اس بنا پر اس کو قرآن کے ساتھ کسی قسم کا تعارض نہیں ہے، پس جو سنت قرآن پر کسی طرح بھی زائد ہوگی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک مستقل شریعت ہے۔ اور اس کی اطاعت واجب اور نہایت لازم ہے اور اس کے سنی یا نہیں ہیں کہ سنت کو کتاب اللہ پر مقدم حاصل ہے بلکہ آپ کے ارشاد گرامی کن تعجل تو بعیت خدا کے فرمان کی بجا آوری ہے جس نے اپنے رسول کی اطاعت کے متعلق دیا ہے اور اگر اس قسم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی جائے تو پھر آپ کی اطاعت کے کوئی سنی ہی نہیں رہتے اور جو اطاعت حضور کے ساتھ منحصر ہے وہ کالعدم ہو جاتی ہے، اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت صرف انکام قرآنی میں ضروری قرار دی جائے اور جس حکم نبوی کے متعلق قرآن خاموش ہو اس کی اطاعت ضروری نہ ہو تو مخصوص طاعت رسول باقی نہیں رہے گی۔ لہذا لکھ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے من اطاع الرسول فقد اطاع اللہ۔

مؤمنین و مومنین کو صلیب تک مارنے کی جہشت دیتے ہیں انھیں کایت ذیل

ہر بار برسی پڑھئے

كَتَبْنَا وَفَاةَ الرَّسْمِ سَلَّمَ
 كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَقَصًا مِمَّا كُنَّا
 الَّذِي سَلَّمَ سَلَّمَ سَلَّمَ
 نَقَصًا مِمَّا كُنَّا نَقَصًا مِمَّا كُنَّا
 نَقَصًا مِمَّا كُنَّا نَقَصًا مِمَّا كُنَّا
 نَقَصًا مِمَّا كُنَّا نَقَصًا مِمَّا كُنَّا

آپ نے دیکھا اگر آیت میں کسی وضاحت کے ساتھ فرمایا آپ ہے کہ میں نے اسے عارف
 سلام بات چیت باعصا منہوئی شکل میں نہیں ہے کہ ان سے محض تاریخ کا کام لیا جائے
 کہ وہ وہاں لایا ہے اور جانتوں کے معنی میں "راخی" ہو رہا ہے۔ اس کے معنی
 یہ ہوتے کہ جو لوگ امر میں سے کہہ کر نکل جاتے ہیں ان کو غنہ یا نہ جیب کا اندیشہ ہے، کہاں
 حدیث کی بعض تاریخی مشیت اور کہاں یہ تاکہ کہہ

جس تعدادت وہاں کھاتا تھا

بک دوسری آیت ہے۔

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الَّذِي كُنَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ
 النَّاسِ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ

یہاں بارداشت سے مراد قرآن مجید ہے جو ہم سابقہ کے شراح و احوال کا حافظہ نبیائے
 سابقین کے علوم کا جامع اور احکام پرانی اور نیاں دارین کے طریقوں کو پڑانے کے والے اس
 آیت کے معنیوں کا خلاصہ یہ ہے حضور آپ کا کام یہ ہے کہ تمام انسانوں کے لئے اس کتاب
 کے مضامین خوب کھول کھول کر بیان فرمائیں جو چیز قابل تشریح ہے اس کی تشریح فرمائیں جو

محل ہے اس تفصیل کر دیں۔ یہ ثابت اس حقیقت پر دلیل قاطع ہے کہ آیات قرآنی کا وہی مطلب قابل اعتبار ہے جو حضور کی بیان فرمودہ حدیثوں کے مطابق ہو۔

ان آیات و بیانات کے سوا ایک اور آیت ہے۔

وَمَا تَكُنْ لَكَ الرُّسُلُ غَيْرُ ذَا
وَمَا تَكُنْ لَكَ الرُّسُلُ غَيْرُ ذَا
وَمَا تَكُنْ لَكَ الرُّسُلُ غَيْرُ ذَا
وَمَا تَكُنْ لَكَ الرُّسُلُ غَيْرُ ذَا

اس آیت میں دو باتیں لائق توجہ ہیں۔ اولیٰ یہ کہ اس میں ماضی یا ایک بے جو علم ہونے کے اعتبار سے ہر اس چیز کو شامل ہے جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیں خواہ وہ قرآن مجید ہو یا ارشاد استنبوی، چار افراس ہے کہ اس کو قبول کر لیں اور پھر جس چیز پر آپ روکیں اس کو رک جائیں۔

ایک اور نہی کی اسناد درمیری بات ہے کہ اتنی ہاؤز بھی ان دونوں فعلوں کی اسناد و سوانی ہے یا حقیقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو رہی ہے اب گنگوہی کہتا ہے کہ اسناد حقیقی ہے یا مہازی اسناد مہازی کی صورت ہے یہی کہ دراصل ابنا اور بھی کا فاعل یا ناھو لہذا

لے اس ایک کی وجہ سے بعض صحابہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کتاب اللہ کا مطلق جواز کر رہے تھے بخاری میں حضرت عید القاضی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور نے اہل بیت کے گوشہ فرنگد لائے والی اور ان کو نوچنے والی اور بن کوٹیاں کھنے والی اور قدسی بعد ایش کی وضع کو جاننے والی حدیث پر سنت بھیجی، ایک مرتبہ یہ یعقوب کو اس کی اطلاع ہوئی تو وہ اپنی اور کہنے لگی، مجھ کو سلام پہا ہے کتاب نے اس طرح سنت بھیجی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا، میں کہوں اس شخص پر سنت نہ بھیجوں جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملعون کیا جو وہ میری کتاب اللہ کا نام خود کہنے لگی میں نے پھر قرآن پڑھا ہے لیکن مجھ کو تم کہیں پر سنت کا حکم ملا نہیں۔ آپ نے فرمایا اگر تم نے قرآن پڑھا ہوتا تو میرا ضرور مل جاتا۔ کیا نہ آیت و ما تاکہ الرسول غنڈ وہ و ما تھکھ عنہ فانتھوا پڑھی ہے امام یعقوب علی بن ابی ثابت نے فرمایا ہے ابن مسعودؓ نے فرمایا تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کی نود و نالشی اور ترسا منڈ و آرائش سے منع فرمایا ہے نہ کہ کتاب التفسیر سورۃ المملک۔

تو ہے خداوند تعالیٰ کی طرف سے مجاہد حقانی کے متعدد علاقوں میں سے کسی ایک علاقہ کے متعلق ہونے کی وجہ سے فعل کی اسناد بجا ہے اللہ کے رسول کی طرف کر دی گئی ہے۔

بہم کہتے ہیں کہ یہاں اسناد متحقق ہے اور اسناد مجازی ماننے کے لئے کوئی قوی وجہ موجود نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اس قسم کے موقع پر اگر کوئی بات بڑھا چڑھا کر نہ حکمت طریقہ سے بیان کرنی منظور ہوتی ہے تو وہ اصل اسناد مجازی سے کام لیا جائے گا آپ اگر جامع مسجد مدنی کی حکمت بیان کرنا چاہتے ہیں تو کہیں گئے یہ مسجد شاہ جہاں بادشاہ نے بنائی ہے پس اگر آیت بالا میں واقعی ایسا اور بھی کافاعل خدا تعالیٰ ہوتا تو اس سے عدول کرنے کی کوئی ضرورت ہی نہیں تھی بلکہ حکم کی عظمت اور اس کے قبول کرنے کو تاکید بیان کرنے کا مقتضی یہ تھا کہ بجائے رسول کے حضور کو ہی فاعل بنایا جائے کہ چونکہ اللہ کا حکم بہر حال رسول کے حکم سے زیادہ حکمت رکھتا ہے لیکن یہاں نہیں کیا گیا بلکہ رسول اللہ کو دونوں فاعلوں کا فاعل بنایا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ حقیقت الٰہی اور نبوی کی اسناد اس قدر متحقق ہے مجازی نہیں اس بنا پر اب آیت کے ساتھ معنی یہ ہو گئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود جو چیز تم کو دے گی اس کو قبول کرو اور جس سے روکیں اس سے روک جاؤ۔

۱۔ حضرت علیہ السلام کی ایک حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم میں سے کبھی کو نہ پاؤں جو اپنے وقت پر کھائے پینے پر اوجھ ہے اس کے پاس کوئی ایسا حکم ہے جو میں نے کسی کام کے کرنے کا امر نہ کرنے کی چیز کی ہو تو وہ بے گہری سے نہیں چلتا میں تو ہی جانتا ہوں جس کو کتب اللہ نے بیان کیا ہے (ابو داؤد) جامع ترمذی میں تمام ہی محدثی کتب کی حدیث ہے کہ کوئی شخص نہ کہے کہ میں تو صرف کتاب اللہ کے حلال و حرام کو ہی جانتا ہوں۔ غرض یہ کہ میں کہہ رسول اللہ نے حرام کیا ہے وہ اللہ کی حرام کی ہوتی چیزوں کی طرح ہے۔ ان روایات میں عام الٰہی (اللہ) صدق اور قطع صاحب کی رست کو ذکر ہے ہے چنانچہ تفصیل سے بیان کریں گے اپنی احادیث کے بعض طریقوں میں، فقہاء میں، ائمہ میں، بلکہ بعض حدیث ممکنہ سب سے فقہاء کتاب اللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح میں سے لوگوں کے پاس میری حدیث پہنچے اور اس کے باوجود کہ جملہ نے تو حقیقت میں اس نے اللہ تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ کے رسول کو اور اس کو جملہ یا میں سے اس سے حدیث بیان نہ کی تو میں ان کو اللہ تعالیٰ سے

علیہ وسلم کو جس حد قدر کی اطلاع ہوئی تو فرمایا: "خیر، جو کا قدر مناسب ہے ہی عمل کا بھی
 قائلہ مقام ہے۔" اس طرح کی بہت سی آیات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ان کا صحیح مفہوم متعین نہ فرمادیتے تو صحابہ کرام میں وقت و مکان پر ہر جانا اور قطعی
 طور پر ان کے متعلق کوئی فیصلہ نہ ہو سکتا۔

مفسرین و محدثین کی موجودہ فطرت کے | پھر حقیقت بھی نظر ثانی کرنی چاہیے کہ بعض اوقات کسی کلام کا
 کوئی دوسرا معنی نہیں کر سکتا | صحیح مفہوم صرف غائب کے نزدیک ہی متعین ہو سکتا ہے، غلط
 فرض کیجئے تب آپ اپنے کسی پیار دوست کی عیادت کے لئے گئے ہیں اور اس سے مزاج کی کیفیت
 دریافت کرنے ہیں تو وہ مائلانہ چہرے چہرے کہہ کر "اچھا بھلا ہے اس جلد کا مطلب بظاہر
 یہی ہے کہ آپ وہ خدمت ہے لیکن آپ جانتے ہیں کہ پیار دوست نے جو اچھے بھلے کہا تھا وہ
 کس بچہ کے ساتھ کہا تھا اور اس بنا پر اس کا مطلب وہ نہیں ہے جو اس کے الفاظ سے ظاہری طور
 پر ظاہر ہوتا ہے بلکہ وہ اصل مقصد ہے کہ بیماری کو تھکا ستا رہا ہے کہ اب میں اپنے مرض کے
 متعلق کیا کہوں؟ میں ہی کہنا چاہتا ہوں کہ اچھا بھلا۔

پس جب آپ روز بروز کی گفتگو میں بعض جملوں کا مطلب ان کے ظاہر یعنی ہونے کے
 باوجود مخاطب کو معلوم کے بغیر نہیں سمجھ سکتے تو قرآن مجید کو سنت سے الگ کر کے کس کس
 جگہ میں جگہ معلوم ہے کہ قرآن مجید تشریح انکا ہمگی کتاب سادہ ہے وہ اس کا نزول
 ایک خاص ماحول میں وقت کے بغیر آدھ مسائل کے جواب میں ایک خاص قسم کی تفصیلات طبع
 کرنے والی قوم کی زبان میں نچا نک تھا ہوا ہے اور جس میں اختلاف و کلام کا اصلاح کے نفسیاتی اصول
 کو کوئی غفلت نہ نہیں کہا گیا۔

ابن ابی ہاشم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل کی ہے جس
 میں آپ فرماتے ہیں: کوئی چیز ایسی نہیں ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں نہ ہو لیکن بات یہ ہے کہ
 ہماری سمجھ اس کے فہم سے قاصر ہے اسی بنا پر اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

مطلب کر کے فرماتے ہیں۔

لَيْسَ بِشَيْءٍ لِلنَّاسِ مَعَاثِرُكَ نَاكِحٌ جَزِيءٌ سَبَّ بِرَأْسِ لَيْلَى كُنَى بِرَأْسِ أَبِي تَالِيسٍ
بِالْبَرَاءَةِ (مغل) کہ سامنے ان کی تشریح کر دیں۔

وہم خاموشی فرماتے ہیں۔ سنت ثابتہ قرآن کے سنائی نہیں چکے اس کی مؤید ہے اگر یہ
قرآن میں سنت۔ کہ الفاظ کی نص صریح نہ ہو کہ لکھ کوئی شخص قرآن کو ایسا نہیں سمجھ سکتا جیسا
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سمجھا ہے۔
حضرت کھول اللہ تعالیٰ فرماتے تھے۔

القرآن لا يجوز ان يفسد من قرآن ما سنت کی زیادہ اعتبار ہے
السنائی القرآن۔ لہذا
چھتھے اس کے سنت کو قرآن کی ضرورت ہو
یعنی بن ابی شریحہ کہتے تھے۔

السنة قاضية على الكتاب وسنت ظم ظم کیسے والی ہے اور کتاب
لیس کتاب فاضی اعلیٰ السنة سنت پر ظم نہیں کرتی

ایک خط بھی کا ازالہ اس سے اس غلط فہمی میں نہ رہنا چاہئے کہ سنت قرآن کے تابع نہیں
اور قرآن سنت کے تابع ہے۔ اس قول کا مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کی حیثیت تن کی
اور سنت کی حیثیت شرح کی ہے۔ قرآن میں غلطی بھی ہے، شکل اور عمل بھی، سنت ان سب کا
بیان کرتی ہے اور ان کی تفصیل کرتی ہے۔ اس بنا پر سنت سے جو کچھ سمجھ میں آتا ہے اس سے
ہم قرآن میں ردلی جاسکتی ہے اور سنت چونکہ شریعت کی حیثیت رکھتی ہے اور اس میں نقصان
جہاں اور تشال نہیں ہے اس لئے قرآن مجید کو اس کے لئے اصل تو کہا جائے گا ستین نہیں

لہذا حافظ ابو ذر بن عبد البر فرماتے ہیں۔ کھول کہ مطلب ان الفاظ سے یہ ہے کہ کتاب اللہ کی سنت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم شریعت ہے جس کی مراد واضح کرتی ہے اضا الفصی علیہ و علیہ السلام مراد سے (ماہر بیان معلوم ہو گا)۔
لہذا امام ابو حنیفہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ کو سمجھا کہ کتاب اللہ ہے اور ان الفاظ کو سمجھا کہ کتاب
و سنت دما سے ماہر معلوم ہو گا۔

کہا جاسکتا۔ چنانچہ جن لوگوں نے سنت سے قطع نظر کے عبادات کے اوقات اور ارکان اور ان کے طریقہ خود قرآن سے خدا کرنے کی پیمائش کی ہے انہوں نے عجیب طرح کی ضلکائیز تاویزوں سے کام لیا ہے۔ اور پھر بھی وہ عبادات کو اس منظم طریقہ پر قائم نہیں رکھ سکے جس پر اب تک امت محمدیہ کا عمل متواتر رہا ہے۔ اور اگر ان کی توجہ بہت تامل و تعمیل سے مطالبی ہوتی بھی ہے تو وہ اس قدر کمزور ہوتی ہے کہ سب کا اس پر ضمن ہونا مشکل ہو جاتا ہے۔ ہم صرف اس کی ایک مثال پر کفایت کریں گے۔

قرآن مجید میں انفرادی مخصوصہ من یوم الجمعۃ فاعلموا انی ذکرنا فیہ فرار اس کا نظم دیا گیا ہے کہ جمعہ کے دن نماز کی اذان ہر تو لشکر کے گھر کے لئے دو دو باب اگر آپ سنت سے بالکل قطع نظر کریں تو محض اس آیت کو دیکھ کر یہ نہیں بتا سکتے کہ یہ حکم جمعہ کے دن کی کس نماز کے لئے ہے۔ اور اگر جمعہ کی الگ کوئی نماز ہوتی ہے تو وہ کس وقت پڑھی جاتی ہے۔ الگ منکر حدیث کے سامنے اس کا ذکر کیا تو اس نے کہا کہ سنت سے استدلال کی ضرورت نہیں ہے۔ وخرج السیم تمہیں چھ روزہ اور دلائل من فضل اللہ یہ دونوں ٹکڑے اس بات کی دلیل ہیں کہ جمعہ کی نماز ظہر کے وقت ہوتی ہے کیونکہ سورج و شروق اور بغا و فضل اللہ یعنی رزق کے طلب کرنے کا وقت دو پہر کا ہی ہوتا ہے۔

اب خود کہتے ہیں تو یہ کس قدر کمزور ہے آپ تصور کیجئے اگر آپ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اور مسلمانوں کا تعادل معلوم نہ ہوتا تو کیا اس وقت بھی بعض و خیرہ سیم اور دلائل من فضل اللہ کو سامنے رکھ کر جمعہ کی نماز کا وقت قطعیات کے ساتھ متعین کر سکتے تھے اور کیا آپ کو یہ خیال نہ آتا کہ وہ پہر کو لوگ عموماً آرام کرتے ہیں خروید و خیر رخت کا اور طلب رزق کا وقت صبح اور شام ہی ہے جیسا کہ باہر مہندوستان میں دیکھا جاتا ہے۔

یہاں ہم نے صرف ایک من ثقل کی سبب سنت سے الگ کر کے قرآن مجید سے آپ عبادات وغیرہ کی جو تعلیم دارکان و آداب و روایات و شرائط مستطاف کریں گے۔ ان سب کا

حالی ہی ہوگا۔ اور آپ سلطانوں کو کسی بائباطعی نظام کے ساتھ وابستہ نہیں کر سکیں گے جس کے باعث ان میں گمراہی بیلے کی تشنت اور افتراق پیدا ہوگا اور ان کا شیرازہ جمیعت پریشان ہو کر رہ جائیگا۔ اسی قسم کی گمراہیاں جس جن سے محفوظ رکھنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

انی قدرکرت نیکو شیئین لن میں تم میں دو چیزیں چھوٹے ہاتھ ہیں جس کے بعد
تضوابعہما ابدانکما لہ تم بھی یہی گمراہ نہیں ہو گے۔ ایک کتاب اللہ اور دوسری
دستور دین فخر و قاضی و ردوا میری سنت اور چوں توں جو کچھ وہ اور اپنے
حق الموصی لہ تک ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گے۔

مالک بن انس سے منقول ہے کہ میر کوئین نے تجز اللوداع میں فرمایا۔

اھرا ن ترکھما انیکمن تضلوا دوسری چیز کو میں ہم چھوڑ دینا ہر دو ترک

ما قد کتھما کتاب اللہ و تمہن سے نہ کر دے گا تو میں ہم گے ایک

منہ نبیہ۔ کتاب اللہ اور دوسری سنت نبوی۔

صحابہ کرام اور سنت کا احترام ایسی وجہ ہے کہ صحابہ کرام بعض اوقات کسی مسئلہ کی نسبت کوئی حکم
صادر فرما دیتے لیکن انھیں بعد میں معلوم ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فتویٰ اس کے خلاف
ہے تو فوراً اس سے رجوع کر لیتے تھے ایک مرتبہ بنو قنیف کے ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے
دریافت کیا کہ بیت الشک زیارت کرنے کے بعد اگر کسی عورت کو صحن آجائے تو وہ کوئی حرکت
یا نہیں آپ نے فرمایا نہیں۔ اس پر ثقیفی بولا کہ اس قسم کی ایک عورت سے متعلق آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے مجھ کو آپ کے فتوے کے خلاف فتویٰ دیا تھا۔ یہ سنتے ہی حضرت عمرؓ کھڑے ہو گئے
اور ثقیفی کو ڈرتے مار کر فرمایا جس چیز کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتویٰ دے چکے ہیں
تم اس کے متعلق مجھ سے کیوں دریافت کرتے ہو؟ حضرت عمرؓ دریافت فرماتے تھے کہ وہ دین
عاطفہ کے لئے ہے اور کسی عورت کو شوہر کی دیت میں سے وراثت نہیں فرمائی جیسا کہ بنو قنیف

نے انھیں بتایا کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو لکھا تھا کہ ائمہ انبیاء کی بوی کو اس کی دیت خدا سے حصہ دیدیا جائے حضرت عمرؓ نے یہ سن کر اپنے قول سے رجوع کر لیا۔
 اسی طرح جنس (رحم) کی دیت کے بارے میں حضرت عمرؓ کا قہر یہ تھا کہ عام دیتوں کی طرح اس میں بھی گائے بکری وغیرہ بنی ہوئی لیکن جبکہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے آپ کو معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلہ میں ایک غلام یا باندی کے آزاد کرانے کا حکم دیا ہے تو آپ نے حضرت مغیرہؓ سے ان کی روایت پر ایک شاہد طلب کیا اور جب محمد بن مسلمہؓ نے شہادت دیکر اس کی توثیق کر دی تو حضرت عمرؓ کو خبیثان ہو گیا اور پھر آپ نے اس حدیث کی وثاق میں ہی دیت جنس کے متعلق فیصلہ کیا۔

بعض روایتوں میں تو یہاں تک لکھا ہے کہ نبی اکرمؐ کے ایک معاملہ میں حضرت عمرؓ نے ایک صحابی کی زبانی حدیث سن کر رشاد فرمایا: ”مگر ہم یہ روایت دہشتے تو قریب تھا کہ انہی رائے سے کام لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف کوئی حکم صادر کر دیتے۔“
 صحابہ اگر کسی چیز پر مائل ہوتے تو ان کو معلوم ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قول یا فعل اس کے خلاف ہے تو فوراً اس سے تائب ہو جاتے تھے۔ حضرت عمرؓ ایک مرتبہ عام تشریف لے جا رہے تھے مقام سرخ پہنچ کر انھیں معلوم ہوا کہ وہاں وہابی علی ہوئی ہے۔ اب آپ بڑے متروک ہوئے، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ”مگر کسی شہر میں وہابی صبی ہوئی ہو تو وہاں مت جاؤ اور اگر تم کسی شہر میں موجود ہو اور وہاں وہابی صبی شروع ہو جائے تو اس کے خوف سے بھاگو مت۔“ حضرت عمرؓ یہ سن کر سرخ سے وہی تشریف لے آئے۔

کسی مسئلہ میں اگر انھیں شک ہوتا تھا تو خود اقام نہیں کرتے تھے پہنچے اس کا حکم کرنا تھا جس تلاش کوئے اگر وہاں تزلزل تو سنت میں تلاش کرتے تھے۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس ایک عورت آئی جس کے نواسہ کا انتقال ہو چکا تھا۔ اس نے اپنے حق وراثت کا مطالبہ کیا آپ نے فرمایا: تمہارے لئے قرآن میں کوئی حکم نہیں ہے اور یہاں تک جھگڑا کو معلوم ہے سنت میں بھی کچھ نہیں ہے۔ جب تم پہلی جاؤں میں لوگوں کو دریافت کروں گا آپ نے صحابہ کرام سے استفتا کیا تو حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے فرمایا: میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھا۔ آپ نے اسی طرح کے ایک معاملہ میں مائی کو چھ حصہ دوا یا تھا۔ حضرت ابو بکرؓ نے پوچھا کہ کونسی راہ بھی ہے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ شہرے ہو کر بوسے میں ہوں اور انھوں نے وہی قرآن پڑھا تو حضرت مغیرہؓ نے کہا تھا: یہ سن کر آپ نے عورت کو سند دے دیا ہے تاکہ حکم صادر کر دیا جائے۔

ابن عمرؓ کہتے تھے: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی حدیث ثابت ہو جائے تو اس کے ہوتے ہوئے کسی حد کو کچھ بٹا دینا درست نہیں ہے۔

جو لوگ حدیث کو بھی نہیں سنتے وہ ائمہ بن کے ان اقوال کو کیا مانیں گے۔ لیکن ہم نے ان کو اس غرض سے نقل کیا ہے کہ ان اقوال سے سنت کی اصل حیثیت پر روشنی پڑتی ہے۔ ہم نے بجائے اس کے کہ سنت اور قرآن کے باہمی تعلق پر بحث کی ہے۔ اپنے دلائل کے مسدوس ہیں۔ ہمزہ بیان کرتے: "ان حدیثوں کے حوالہ سے انھیں بیان کر دیا ہے۔"

صحابہ کرام جو زبان دان ہونے کے باوجود درگاہ نبوت سے براہ راست فیضیاب ہونے کا شرف رکھتے تھے اس حقیقت کو ابھی حرج جلنے سے کہ قرآن جمیع کی بہت سی آیتیں مجھ میں آگئیں ان بیوقوفوں میں ظاہری انتہا سے اشکال در تقابہ پیدا ہو چکی ہے۔ اگر وہ اہل و خفا کو روکے کہنے سنت سے کام نہ لیا جائے تو طے ہو رہے کسی عمل مضبوطہ ہو گا۔ اور جو وہ قوانین کی ترتیب دشوار ہو جائے مثلاً قرآن مجید میں ہے: *اتقوا الصلوة* عت زیر صو

لہ ایمانی کتاب قرآن مجید فی الجملہ۔ عہدہ۔ اس قول سے: بات مناجات اللہ جاس باں اسم جلد ثانی
ابن عبد البر از مناجات اللہ غفرلہ سے اخذ ہے۔

انوار الزکوة زکوة او کرو السارق و السارقہ فاقطعوا الیدین مجازاً۔ اعلیٰ اللہ الہیم و حرم الربوا۔
 اللہ نے یہاں سے لئے خیر و فروخت حلال کر دی اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔ لیکن ہم قرآن میں
 یہ کہیں نہیں بتایا گیا کہ نہ کس طرح پڑھیں اور اس کے مکان کیا ہیں اور ان میں کیا ترتیب ہے؟
 زکوة کس کس مال پر واجب ہے اور کتنی چیز کا ہاتھ کاٹنے کے لئے کوئی نصاب مقرر ہے یا نہیں؟
 اگر نہیں ہے تو اس میں بلا مشکل لازم آتا ہے۔ کسی نے ایک مسیحی لیا اور اس کو دست بردار کیا
 گیا۔ اور اگر نصاب مقرر ہے تو وہ کتنا؟ ہر ایک چوری میں مطلق ہاتھ بیک وقت قطع کئے جائیں گے
 یا ایک ہی ہاتھ کاٹا جائے گا اور اگر ایک ہی ہاتھ قطع ہو گا تو یاں یا یاں۔ اسی طرح قرآن
 نے صبح کو حلال اور بڑا کو حرام تو بتا دیا لیکن لغت میں ربو کے معنی صرف زیادتی کے ہیں یہ نہیں
 بتایا گیا کہ اس زیادتی سے کیا مراد ہے؟ اور کس قسم کی اور کتنی زیادتی حرام ہے۔

اگر صرف قرآن پہلی باتیں معنی مدار شریعت ہے کہ عبادت کی بیان کی ہوئی تشریحات
 کو یکے قلم نظر انداز کر دیا جائے تو لا یم الکلمات لکم و ینکروا نعمت علیکم نعمتی فرما کر
 جس دین کے کمال کا مدح سنا یا گیا ہے اگر اس کا شیخ و مصدر صرف قرآن ہے جس کے معانی
 و مطالب کی تفسیر میں صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو کوئی دخل نہ ہو تو ان تمام
 استنباطات والا کجواب اس میں ہونا چاہئے حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ اس میں نہیں ہے۔ ان سنت
 کو قرآن کے لئے بیان و تفسیر یا تفصیل اجمال قرار دیا جائے اور دونوں کو ملا کر شریع احکام
 کا شمار کیا جائے تو بے شبہ قرآن مجید کا دعویٰ اتمام نعمت و اکمال دین درست ہے اور
 خود قرآن مجید کی تصریحات سے بھی یہی ثابت ہو سکتا ہے کہ سنت اس کے لئے بیشتر بیان و تشریح
 ہے۔ آیت ذیل پر بھی غور کیجئے۔

وہ ما تظاہر بہا البیوت لکم من جانبین من علی صہ علیہم علی ضربین یا من الجبل یا من کثیر البیوت
 کا تفسیر سے اس میں اس قدر ہے کہ ان کو صاف سنا کر اٹھا کر کیا اس زکوة و صدقہ مانو تو کیا وہ اللہ کی
 قوت و عظمت و احوال و بیانات اس کے لیے مثال ہیں یا اس کے لیے حذر و خوف و اس کے لیے
 ان کے لیے ان کے لیے ان کے لیے ان کے لیے ان کے لیے ان کے لیے ان کے لیے ان کے لیے ان کے لیے

جیسے ہی معقولہ لاکھائی سے حضرت علی بن ابی طالب سے نقل کیا ہے۔

علامہ ابن سعد نے طبقات میں بطریق کار حضرت ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ حضرت اعلیٰ نے ان کو خوارق کے پاس بھیجا تو فرمایا تم ان کے پاس جاؤ اور مباحات کرو مگر کھنڈ قرآن کو درمیان میں نہ لانا کیونکہ وہ معانی مختصہ کو متعلق ہوتا ہے۔ بہت سنت سے استخراج کرنا ابن عباس سے فرمایا میں تو ان کی بہ نسبت قرآن کو زیادہ جانتا ہوں کیونکہ وہ ہمارے گھر میں ہی نازل ہوا ہے۔ حضرت علی ہونے میں تم سچ کہتے ہو لیکن القرآن حلال و دوزخ و قسمہ آں میں ازہنی کی وجہ سے مختلف معانی کی گنجائش عمل ممکن ہے۔ تم بھی کہتے رہو گے اور وہ بھی کہتے رہیں گے فیصلہ کچھ نہ ہوگا۔ اس لئے سنن سے استدلال کرنا اور اس سے استخراج کرنا نہیں چاہیے۔ چنانچہ حضرت ابن عباس نے خوارق سے سنت کی روشنی میں منظر ملکات و قواعد جواب ہو گئے۔

دین کا مرکز قرآن و احیاء کرم اہم بھی ضعیف اثر دور رکھے ہیں۔ وہ اصل دین الہی کا مکمل نقشہ قرآن و سنت و قول ہے۔ سنت کے استخراج ہی سے مذہب آسکتا ہے۔ قرآن بطریق حق و رحمت بطور تفسیر و تشریح ہے۔ اور تشریح احکام کا فی دہ و ذلہ ہیں۔ چنانچہ صحابہ کرام و تابعین و عظام بھی جی سمجھتے تھے۔ اور ان دونوں پر ہی دین کا مدار رکھتے تھے۔ بیرون ابن عباس سے ایک روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پاس کوئی شخص مت سے کرتا تھا تو آپ قرآن میں اس کے لئے حکم تلاش کر لے تھے اگر اس میں نہ ملتا تو سنت میں تلاش کرتے اور اگر اس میں بھی نہیں کوئی حکم دستیاب نہیں ہوتا تھا تو لوگوں کو جمع کر کے مسئلہ پیش کرتے اور ان سے پوچھتے کہ آپ کو اس مسئلہ کی نسبت آئندہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فیصلہ یاد ہے یا نہیں اور تو اس جواب اثبات میں دیتے تو آپ فرماتے۔

بقیہ مشہورہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔ وھذا انما رآنی ھذا الحق منہا الحق یعنی یہ وہی قرآن و حدیث ہے جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھا ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ سلف کے یہاں یہ ہے کہ نبوت و رسالت کے ساتھ ہی سنت کو بنیاد بنانا چاہئے۔

الحمد لله الذي جعلني فدايا تمام نبيس اشترى به مني من ربي
من حفظ عليا ديني من مملكت كثر في الدنيا والآخرة في ربي.

جابر بن عبد الله کہتے ہیں ایک مرتبہ اہل بیت میں حضرت ابن عمرؓ فرماتے تھے ابا اسحق
تم خیارِ حق و من سے ہیں کچھ قرآن، پس در محبت سے کہیں اور جیسے فتویٰ دینا اگر تم
ان سے نہ دینا تو خود بھی ہلاک ہو گے اور دوسرے کو بھی ہلاک کر دو گے۔

اسی طرح ابو سہلؓ نے شریعت لائے اور حسن بصریؓ ان سے ملے آئے تو آپ نے
حضرت حسنؓ سے فرمایا: مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ تم جی مانے سے فتویٰ دیتے ہو خیر و اکیس اہل بیت
جیسے تک نہا رہے ہیں مسئلہ مستغنی سے متعلق کوئی سنت یا قرآنی آیت نہ ہو۔

سید بن اسیبؓ نے ایک شخص کو دیکھ کر وہ دونوں کے بعد بھی کچھ اور کہتے ہیں
رہا سب اس شخص نے نماز سے فارغ ہو کر پوچھا: ابو محمد! کیا خدا مجھ کو اس نماز پر مضاب دے گا؟
فرمایا: نماز پڑھیں جسے سنت کا خلاف کرنے پر سید بن جریرؓ فرماتے تھے کوئی قول بغیر علیؓ کے
اور کوئی قول علیؓ بغیر اہل بیت کے قبول نہیں ہوتا اور قول و عمل اور سنت اس وقت تک قبول
نہیں ہوتے جب تک وہ سنت سے موافق نہ ہوں، حضرت حسن بصریؓ سے بھی اسی قسم کا
ایک قول مروی ہے۔

پھر جی اس طرح کے مسئلوں کا جوابی من سے ثابت ہوتا ہے کہ سلف صالحین نے
دینِ قیمہ کی جائزگی کا مرکز قرآن و سنت و فہم کو ہی سمجھا، و اس بنا پر جس طرح اصول سے
قرآن کی مخالفت یعنی ان قواعد و قیاسوں سے کی، و اس کی حرمت کو برقرار رکھنے کے لئے
نوں کے اکثری تعہد سے بھی روکنا نہیں کیا، نصیب اسی طرح انھوں نے سنت رسول اللہ

صہ نہرو و سورت علیؓ و ان ذلک از انکہ نہ مگر کہ لا صابہ فی سرہہ الا صابہ، یہاں تک کہ صاحبانِ اہل
قوم و جانیس ایسی مادی دانی موجود ہے جس سے اصول کی طرح کار و اعمال ما عظیم انسان میں ایجاد کیا
جس کی بدولت آج پانچ و اٹھ سو سالہ اس مملوک ہو رہا ہے!

صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی مرزا جاننا کر رکھا اور اس کی حفاظت میں نسائی کو شش بڑی کاٹونی دیجہ
فرنگہ داشت نہیں کیا۔ حضرت چوہ غفاری فرمایا کرتے تھے اگر میری گردن پر تلوار کھدی جلتے
اور جھکویہ معلوم ہو کہ قتل ہونے سے پہلے ایک طرحی جو میں سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
نسبے لوگوں تک پہنچا سنا ہوں تو میں اس بات کو دوسروں تک ضرور پہنچا دوں گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے رات کے عین جسے رکے تھے، ایک میں ہونے تھے اور ایک
حصہ عبادت و تلاوت و قرآن میں بسر کرتے تھے اور ایک حصہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی احادیث یاد کرتے تھے۔ آج مرگے بابا یا مکمل بن آپ کے پاس ہے آپ کو ان احادیث
کی حیات موتی ہے لیکن اس وقت کا تصور کیجئے جبکہ آپ کے پاس ایک حدیث بھی نہ ہوتی
اور صرف قرآن مجید ہوتا تو کیا اس وقت بھی یہ وہی برق اپنی اس صورت میں آپ کو بخشنا تھا؟
حدیث کی نشری حیثیت یہاں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ ہم نے حدیث کی نشری حیثیت کا
اور ان سے غرض بار بار ذکر کیا ہے اور اس کو آیات و روایات سے ثابت کر چکے ہیں لیکن یہ

حقیقت فراموش نہ کرنی چاہئے کہ تشریح کے باب میں قرآن و حدیث دونوں ایک پلہ کے
نہیں ہیں قرآن قطعی الثبوت ہے اور حدیث قطعی بجز دونوں قوت و حکم کے اعتبار سے یکساں
کس طرح ہو سکتے ہیں۔ اس بنا پر اگر کوئی حدیث قرآن مجید کے کسی قطعی حکم کے خلاف ہو تو
اس کو قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ سند و الفاظ حدیث کے ہی مذمت میں اس کا خدا و خدا است
ہو سکتے ہیں بعض لوگوں کو احادیث اللہ و اصیحوہ الرسول و روماء انکم الہول عندہ و جگر
یہ شبہ ہو گیا ہے کہ قرآن کی طرح سنت بھی تشریح میں منتقل کیفیت رکھتی ہے یہ خیال درست نہیں
کیونکہ قرآن مجید نے ہی خود اس کی بھی تشریح کی ہے کہ

وَمَا يَتَّبِعُ غَيْرَ الْهُدَىٰ وَالْهُدَىٰ أَن تَقُولُوا لَا مَعْزِرَ لَنَا فِيهِ ۚ
ہم اپنی تشریح سے کہ نہیں کرتے
کہ وہ نازل شدہ دینی ہوتا ہے۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اصل ہی قرآن ہے اور تفسیر نبوی صلی اللہ علیہ وسلم و السلام

اس سے نکل جوتی قرع، اس بنا پر اعلانِ فطرتی وحی منسوخ کے مطابق ہوا۔ بالفرض اگر دونوں میں مطابقت کی کوئی صورت نہ ہو تو حدیث کو ترک کرنا پڑے گا۔ لیکن اس حیثیت سے نہیں کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و کراہی ہے بلکہ اس وجہ سے کہ قرآن کے ایک حکم خاصہ و دلالت سے متعارض ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ اس قوم کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف انساب بنی نادریت ہے۔

پس سنت کی تشریح سے مراد یہ نہیں ہے کہ وہ قرآن کی طرح، جس باب میں متعلق حیثیت رکھتی ہے، بلکہ غرض صرف یہ ہے کہ سنت وحی اس کے ساتھ ساتھ بیان اور تحصیل کے ساتھ اگر کسی معین اشہوت سنت سے کوئی ایسا حکم ملے جس کے مطلق قرآن میں سکوت ہو یا اس کے کسی ایک ہی پہلو کو بیان کر گیا ہو یا اس حکم کے بیان میں کسی قسم کا کوئی اشکال و خفا ہو گیا ہو تو قرآن و سنت دونوں کو ملا کر ایک حکم مفصل کا استنباط کیا جائے گا اور اس وقت قرآن کی حیثیت متن کی اور سنت کی حیثیت شریعت کی ہوگی۔ یہ ہم قول میں اس کی چند مثالیں لکھتے ہیں تاکہ تشریح باسنت کی حقیقت ابھی طرح واضح ہو جائے۔

۱۔ قرآن میں صرف نماز کا حکم ہے لیکن رکعات کی تعداد نہیں بتائی گئی۔ سنت نے اس کو بیان کر دیا ہے۔ اگر کوئی شخص مغرب میں دو نماز میں تین نماز صلا اور نماز صلا نماز یا کچھ یا دو دو اور اور تین تین رکعتیں پڑھے گا تو اس کی نماز بالکل نہیں ہوگی اور وہ نہ صرف سنت کا مخالف کہنا جائیگا بلکہ قرآن کا بھی۔

۲۔ قرآن نے صرف بتایا ہے کہ کھل حلال ہے اور زنا حرام، لیکن نکاح مشروع ہے علاوہ کھل غیر مشروع کون کون سے ہیں۔ قرآن میں ان کا تفصیلی ذکر موجود نہیں ہے۔ صحیح حدیث میں ہے۔

ایما امراء نکحت بغیر اذن ولیہا جس امرت نے بغیر اجازت ولی کے نکاح کر لیا
نکاح صحیح یا طلل۔ ہے اس کا نکاح باطل ہے۔

بیان اس سے بحث نہیں کہ عورت سے اگر وہ شہ دو نوں مردوں میں بائیک اور دلی کوئی
اور ولایت کا کسی بنیاد بلوغ پر ہے۔ یہ حکمت پر کہنا ہے کہ آپ اس حدیث کو نظر انداز نہیں کیسے
قرآن مجید نے نکاح کو ناجائز بیان کیا ہے۔ احادیث صحیحہ میں نکاح کے جو شرط صحت و خبر و تعین
کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں ان کو قرآن کے ساتھ ملا کر ایک مکمل قانون نکاح تیار کرنا ہوگا۔

۳۔ قرآن میں صفت ربوہ کی حرمت کا ذکر ہے لیکن یہ معلوم نہیں ہوا کہ ربوہ سے مراد کیا
ہے؟ اور اس کی حرمت کا مدار کس چیز پر ہے؟ حدیث نے اس سوال کا جواب دیا اللہ ربوہی ہے

الذهب بالذهب الغنہ بالغنہ ربحہ بربحہ کسبہ بکسبہ ما ذی کوہانہ فی
والذیر بالذیر والشدیر بالشدیر والفرج بفرجہ کسبہ بکسبہ کسبہ بکسبہ
یا الفرض المثلج یا الفرض المثلج سواہ اور تک کو تک کے درجہ میں جنس برابر ہوا
سواہ بن سواہی اور الغنہ بالغنہ دست بر دست اور ربوہ بالغنہ

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ قرآن مجید میں جو غنہ اور آہ ہے اسی سے مراد کیا
ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ حدیث سے بھی پوری تفصیل اس سے سمجھ میں نہیں آتی کہ اس میں حرمت
ربوہ کے غنہ کی جزوی طور پر تعین میں کی گئی ہے وہ ہے کہ ائمہ مجتہدین نے اپنے اپنے اجتہاد کی
بغلی میں عدت حرمت کی تکلیف دہانی یعنی نفقہ حدیث میں اس کی تصریح نہیں کہ حرمت ربوہ کا
ماہرہ قیمت اور نفاسل دوہلی پر ہے۔ یہ صرف ایک پرزہ رقم کیلادت و سوزوات ہونے پر ہی وجہ
ہے کہ حضرت عمرؓ فرمایا انا نکحتمہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس سے تشریف لے گئے اور ہم پر ہوا
کی حقیقت سن کر اور پر واضح نہیں ہوا۔ تاہم غنہ کہیے اگر حدیث نہ ہوتی تو کتاب میں نفقہ قرآنی
سے ربوہ کی حقیقت کی وجہ میں بھی سمجھ سکتے؟ بیضا نہیں۔ ہمیں ربوہ کے استثنیٰ جو احکام وضع کئے
جائیں گے ان کے لئے قرآن کو اصل اور حدیث کو اس کا بیان قرار دے کر کئے جائیں گے۔

۴۔ قرآن مجید میں وہ بیویوں کو نکاح میں ایک وقت جمع کرنے کو حرام قرار دیا گیا ہے

الحکمہ صحیح مسلم و دیگر کتب صحیح و روایت

۲ حضرت علیؑ علیہ السلام جانتے تھے کہ اس کو میری وجہ سے ہے کہ وہ۔

دوسروں کو کھانا میں جمع کر دینے سے قطعاً منع فرمایا۔ یہ جو اہل بیت کے نزدیک انتہائی مبغوض اور قبیح چیز ہے اس کے علاوہ صحابی اور خاندانِ نبویؐ اور بیویوں اور بچوں کو اگر مصلحت میں جمع کیا جائے تو اس سے بھی قطعاً منع لازم ہے اس بناء پر آپ نے ان کو کھانا میں جمع کرنے کی حرمت کا بھی اعلان فرمایا۔ آپ کے یہ فیضان کو مودائے حکمِ قرآن کے خلاف نہیں کہا جاسکتا۔ بلکہ اس کی تعبیروں کی جلنے لگی۔ قرآن مجید سے جمع ہونے والا حقین کا ذکر کر کے صرف حکمِ حرمت کی علت کی طرف اشارہ کر دیا۔ اس سے قصداً یہ نہیں ہے کہ حرمت جمع کا حکم صرف ایک ہی صورت تک محدود رکھا جائے اس لئے آپ کو بحیثیت شایع اسلام ہونے کے اس کا حق ہے کہ قرآن کی اس مصلحت کی روشنی میں دوسروں کے علاوہ صحابی اور خاندانِ نبویؐ اور بیویوں کو ایک کھانا میں جمع کرنے کی حرمت کا بھی اعلان فرمادیں۔

ان چند مثالوں سے یہ واضح ہو گیا ہو گا کہ ہم حدیث کی تشریحی حیثیت سے کیا مراد دیتے ہیں یعنی جب ہم کسی چیز کے متعلق احکام وضع کرنا چاہتے ہیں تو قرآن مجید کو اصل قرار دیتے اور احادیث کا نتیجہ کرتے ہیں اور پھر دونوں کی تطبیق سے مصلحت کا استخراج کرتے ہیں جبکہ سنت کو مستعمل تشریحی حیثیت حاصل ہے اور قرآن مجید سے تفسیر کر کے صرف سنت سے استخراج احکام کیا جاسکتا ہے علامہ ابوالحسن علیؑ شافعیؒ متوفی ۲۰۴ھ نے "المواختات" کی جلد چہارم میں صفحہ ۳۲ سے ۳۴ تک اس پر مفصل بحث کی ہے کہ سنت کو کتاب اللہ سے نہیں کرنے کی کئی صورتیں ہیں اور اس آیت میں مختلف مذاہب میں ان کے ہیں اس مسئلہ میں وہ لکھتے ہیں۔

۱۔ سنت میں جو مسائل اور احکام تفصیل پائے جاتے ہیں وہ سب قرآن مجید میں موجود ہیں

لیکن وہ صرف ان ہی دعووں کو معلوم ہو سکتے ہیں جو قرآن میں تفصیلاً نہ ملے ہیں اور ان میں

تدبر کرتے ہوں اگرچہ وہی معانی اور احکام سنت میں زور دہ وضاحت اور تفصیل کے ساتھ

ملیں گے۔

عائشہؓ نے ماکہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے ایک مجموعہ مرتب کیا تھا جس میں پانچ سو احادیث تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک شب حضرت عائشہؓ نے انھیں دیکھا کہ کرب و احتساب سے کوشش میں ہیں۔ انھیں اس سے منع ہوا پوچھا آپ کو کوئی تکلیف ہے؟ صبح ہوئی تو فرمایا: "یٰ ابا بکرؓ! احادیث کا جو مجموعہ تمہارے پاس ہے؟" فرمایا: "حضرت عائشہؓ نے اس کو پیش کیا۔ آپ نے آگ لگا کر اسے جلا ڈالا۔ وہ پوچھی گئی تو فرمایا: "میں نہ تاہوں کہ کہیں یہ نہ سمجھ کر میں مر جاؤں اور یہ مجموعہ میرے پاس ہو اور اس میں ایسے شخص کی احادیث بھی ہوں جن کو میں نے نقد سمجھا ہوا اور وہ دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہ ہوں تو اس کی نقل کی ذمہ داری مجھ پر ہی ہوگی۔ لیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ خود حافظ ذہبی اس کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: "هذا لا يصح"۔ روایت صحیح نہیں ہے۔

بعض خاص تصنیفیں بخاری کی ایک روایت سے صرف حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے متعلق معلوم ہو سکتے ہیں کہ وہ حدیث کی کتابت کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ جو حضرت روایت میں مشہور تھے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو عبداللہ بن عمرؓ کے مجھ سے زیادہ کوئی نہیں جانتا اور وہ حدیث قلیلہ کرتے تھے اور میں ان کو زیادتی یاد رکھتا تھا۔

بعض حاشیہ نگاروں نے کہا ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے علم انظر الفضل میں کوئی کتاب لکھی تھی لیکن اصل یہ ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ کا ذکر متلب ہے وہ زیادہ تر تفسیر و غیرہ کے خاص خاص احکام سے متعلق تھے ورنہ پہلی صدی ہجری کے ختم تک نہ اقامہ تدوین حدیث کی طرف توجہ کی گئی اور نہ کہیں اس کا اہتمام کیا گیا۔ پھر حنفیہ کی روایت ہے کہ انھوں نے ایک مرتبہ حضرت علیؓ سے دریافت کیا۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: کیا تمہارے پاس کوئی کتاب ہے؟

ولا ۱۱ کتاب المسائل و فہم اعطیہ نہیں صرف کتاب السنن: اور محمد جو کسی

رجل سلم او مانى هذه العجیۃ مسلمان کو خط لکھ کر یہاں پہنچا دیا۔

الو تحقیق یہ صحابہ اس میں کیسا بہت ہوئے

المسلمون و فہم اعطیہ: یعنی دین کے وہ قدی کو دے کر کہہ کہ ایک حکم لکھیں

ولا حیث: منہ و کما قرآن مسلمان کو کہنے کے خاص میں نقل نہ کی جائے۔

غرض سترہویں صدی: عربی ملک ہی حال میں

کے ایک ترقی یافتہ شخص نے جب عمر بن عبدالعزیز کے زمانے کے فضائل دیکھے اور آپ نے دیکھا کہ جن

بزرگوں کے ہمنام میں اقوال و افعال نبوی کا ذخیرہ موجود ہے، ان کے بعد دیکھنے کے لئے چلے جا رہی

میں کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کے والی نہیں ان میں شہابیہ سعادت سے بالکل محروم رہ جائیں تو

آپ نے عمر بن محمد بن عمر بن حزم کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیث درست

آپ کو ملے اس کو لکھ لیجئے میں تمہارا ہوں کہ کہیں غلط نہ ہو جائے اور علما ائمہ ہو جائیں۔ اور

اپس میں بجاست کر دیکھو کہ جو شخص نہیں جانتا وہ بھی جان جائے

اور عمر بن محمد انصاری نے اس سے نسخہ لیا۔ ان بن عبد الملک اور عمر بن عبدالعزیز کی

حرف سے سترہویں صدی کے گورنر تھے۔ سترہویں صدی میں وفات پائی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز مسند سے

رجب سترہویں صدی کے گورنر تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تہذیب حدیث کی تحریک مسئلہ کے

آگے چلے گئی تھی۔ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے ابن شہاب زہری اور بعض ائمہ

سنہ ہجری ۱۸۰ تا ۱۹۰ میں اس کے ادارہ و ادارہ اسلامیہ ابھرے۔ دوسرے ائمہ میں احمد و لاہوری و دیگر بزرگ

تھے۔ یہ سب سنی تھے۔ تہذیب حدیث کی بنیاد میں تھے۔ جن میں سے گزری زبان میں ایک شخصیت تھی۔ اور قابل فخر

مفسرین و مفسرین و اداریہ و اداریہ میں شایع ہو گئے۔ اس میں موصوف نے نہایت کوشش کی ہے کہ

وہ نہایت مذہبی احکام کا ہم ہر کار و ماسک کے بعد ہی شروع ہو گیا تھا۔ لیکن اس سے کہ ہم ہر

مفسر کے ساتھ حق نہیں کرتے۔ موصوف میں کو ہر دے کے احادیث کہتے ہیں۔ وہ دراصل بحث سے جن میں

ابن شہاب خاص خاص اس کے مفسر تھے۔ سنہ ہجری ۱۸۰ تا ۱۹۰ میں اس کے احادیث کہتے ہیں۔ وہ دراصل بحث سے جن میں

محمد بن حنفیہ سے حدیث کے مجموعے مرتب کئے تھے۔

دوسری حدیث دوسری صدی ہجری کے نصف اول کے ہوتے ہوئے درج حدیث کا عام چرچا ہو گیا۔ مدنیہ، بعد و کوثر، شام میں اس کے مستقل مرکز قائم تھے۔ جنہوں نے مذہب عمر رضوی ابن عباس، تابع سولی ابن عمر، سعید بن جبیر، مجاہد بن جبر، طاووس بن کثیر، شہاب الدین زہری، ابن کثیر وغیرہ سے حدیث دار باب علم و فضل پیدا کئے۔

عبدی عمان میں ابو عباس کے عہد حکومت میں جب علم و فن کا جریح عام ہوا اور علوم و فنون عربی حدیث کا آغاز کی تدوین شروع ہوئی تو اب عمار اسلام نے سب سے پہلے مختلف شعبوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور آپ کی سیرت مقدسہ رونق کرنے کی طرف توجہ مبذول کی چنانچہ مکہ میں ابن جریج التوفی رحمہ اللہ نے مدنیہ میں محمد بن اسحاق (رحمہ اللہ) اور امام مالک بن انس (رحمہ اللہ) نے بعد میں برج بن صبیح (رحمہ اللہ) سعید بن عروبہ (رحمہ اللہ) اور امام بن سیر (رحمہ اللہ) نے کوفہ میں سفیان الثوری (رحمہ اللہ) نے شام میں امام ابو ذاعی (رحمہ اللہ) نے یمن میں محمد بن عمار (رحمہ اللہ) نے خراسان میں عبد اللہ بن مبارک (رحمہ اللہ) نے اور مصر میں بیٹ بن سعد (رحمہ اللہ) نے ایک ایک مجموعہ کے حدیث دون کئے۔ ان جریج کی وفات رحمہ اللہ میں ہو گئی تھی اس لئے غالباً وہ ہے کہ اس کا ذخیرہ میں صفت کا سہرا انھیں کے سر ہو گا۔

ان ائمہ حدیث نے یہ مجموعے اس جذبہ کے ماتحت مرتب کئے تھے کہ علماء کرام فناء جو رہے ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ علم بھی بالکل فنا ہو جائے۔ اس لئے انھوں نے ان کتب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کے ساتھ صحابہ کرام کے اقوال و روایات معین کے تذکرے بھی شامل کر دیئے۔ ان مجموعوں میں سے آج کل صرف مؤطا امام مالک یا جانا ہے جس کے مطالعہ سے حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ جامعین حدیث نے اقوال صحابہ کی حفاظت میں بھی وہی اہتمام کیا جو انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کی

تدوین و حفاظت میں کیا تھا۔

دوسری صدی ہجری کے ختم ہوجانے کو خیال ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو اقوال صحابہ اور فتاویٰ تابعین سے الگ کر کے ایک علیحدہ مجموعہ میں محفوظ کر دینا چاہئے چنانچہ اس مقصد کے پیش نظر متعدد علماء نے مسانید لکھیں جن میں مشہور ہیں: عبید اللہ بن موسیٰ القیمی وکلونی، سعد بن مسعود البصری، اسد بن موسیٰ الاسود، یحییٰ بن عمار افطی، زبیل مصری، ان کے نقش حکم پر دو سرسٹ علماء باعلام بھی خط وادھوں نے بھی مسانید لکھیں۔ اس سلسلہ میں امام احمد بن حنبل، الحنفی بن راہویہ اور عثمان بن ابی شیبہ کے اساتذہ گرامی زیادہ نمایاں ہیں۔

کتاب حدیث کی ترتیب | سب سے پہلے حدیث کے جو مجموعے مرتب ہوئے ان کی ترتیب ابواب فقہ میں انتظام کے مطابق رکھی گئی تھی۔ مثلاً کتاب الطہارۃ لکھ کر ایک عنوان مقرر کر دیا۔ اور پھر طہارت سے متعلق جنہی احادیث تھیں ان سب کو اس باب میں یکجا کر دیا۔ اس کے بعد بعض علماء نے احادیث کی تدوین دلاء کے ناموں سے کی۔ مثلاً ابوہریرہ سے متعلق روایتیں منقول ہیں وہ طہارت سے متعلق ہوں یا صوم سے سب کو ایک جگہ جمع کر دیا۔ پہلی قسم کی کتاب حدیث کو علماء فتن کی اصطلاح میں کتاب السنن اور دوسری قسم کی کتاب کو مسند کہتے ہیں ان کے علاوہ بعض علماء اسے جنہوں نے احادیث کو سنن اور مسانید دونوں کے طریقوں پر جمع کیا ان علماء میں ابو یوسف بن ابی شیبہ کا نام زیادہ مشہور ہے۔

کتاب حدیث میں | بچاس سال کی مدت میں جو کتابیں لکھی گئیں وہ سب مرتبہ کے لحاظ سے فرق مراتب | برابر نہیں ہو سکتی تھیں کیونکہ بعض جامعین حدیث کو ایسے مواقع میں مرتب کر دے تھے کہ وہ صحت کے متعلق خوب جانچ پڑتال کر سکتے تھے اور پھر ان کا جو سلسلہ اسناد تھا وہ سب کی زیادہ قوی اور معتبر تھا ان کے برخلاف دوسرے علماء اسے تھے جنہوں نے کچھ زیادہ تنقید سے کام نہیں لیا اور صحیح و سقیم میں فرق کرنے بغیر احادیث قلمبند کر دیں۔

• مظاہر عجم بخاری کے عہد میں پہلے کی کتابوں کا ذکر کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں۔
 • لہام بخاری نے جس میں سب تصانیف کو دیکھا۔ ان سے سب بڑا ہوئے ابدال کا مجموعہ
 سو لگی تو انہوں نے دیکھا کہ وضع کے ماقبہ ان میں صحیح احادیث بھی ہیں اور مستقیم بھی
 جگہ اکثر مجموعے ہیں۔ جس میں ضعیف حدیثیں موجود تھیں۔ وہ جگہ انہوں نے اس
 کو ایک وسیع حدیث اور غیر صحیح احادیث سے الگ کر کے ایک مجموعہ میں شامل کر دی ہے۔

تہذیب احادیث | تیسری صدی ہجری کا زمانہ تینوں حدیث کی تاریخ میں سب سے زیادہ اہم ہے
 کیونکہ اس زمانہ میں حدیث کی سب سے زیادہ جمع کتابیں تالیف ہوئیں۔ متفقہ رِوایۃ کے احسن
 متعین ہوئے۔ برج و تعدیل کے اسباب مقررہ کئے گئے اور سب تکسبیں طرہ میں حدیث
 کے یاد کرنے پر پڑ گئیں اور اس کو سمجھنے کا اہتمام لیا جاتا تھا اس کے ساتھ اسانید کو محفوظ رکھنے
 اور ان کی صحت و عدم کی تحقیق و تفتیش کا بھی اہتمام ہونے لگا اور علم اسکا راجہ دل کے نام سے
 ایک مستقل علم کی بنیاد پڑی۔ اس عہد میں لہام بخاری المتوفی ۲۵۵ھ نے الجامع الصغیر، امام مسلم
 المتوفی ۲۶۱ھ نے اپنی صحیح مرتب کی۔ اور ابن ماجہ المتوفی ۲۶۱ھ و ابوداؤد المتوفی ۲۶۴ھ نے
 اپنی اپنی سنن کا۔ ترمذی المتوفی ۲۷۹ھ نے اپنی جامع اور ابن ابی شیبہ المتوفی ۲۸۰ھ نے اپنی سنن
 کو مرتب کیا۔ یہ سب کتابیں حدیث کی سب سے زیادہ مستند اور صحیح کتابیں سمجھی جاتی ہیں۔ اور
 ان کو صحاح ستہ کہتے ہیں۔

فن تنقید حدیث و سناد کیوں ایجاد کیا گیا۔ اس کی بنیاد روایت و حدیث کے کئی
 اصول پر ہے؟ اور اس فن نے صحت و اعتبار حدیث کا یہ کتنے بلند کر دیا؟ ان سب باتوں
 کو معلوم کرنے کے لئے پہلے وضع حدیث کی مختصر رِوایۃ اس یعنی چلے جائے تاکہ محدثین کرام کی
 کوششوں کی ہمدی قدہ ہو سکے۔

وضع حدیث کا فتنہ اور اس کا انسداد

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام و تابعین عظام کے عہد میں احادیث کی باقاعدہ تدوین نہیں ہوئی جو کچھ حدیثیں تھیں زبانوں پر تھیں اور اسی طرح ایک سے دوسرے کی طرف منتقل ہوتی رہتی تھیں۔ اس تغریب سے منافقوں اور دشمنان اسلام کو احادیث وضع کرنے کا موقع ملتا گیا۔ ان لوگوں نے مسلمانوں میں اختلاف و ارتباط پیدا کر کے احادیث کو منوعہ کی نشر و اشاعت شروع کی اور اس طرح اسلام کو نقصان پہنچانے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ ابن عدی کہتے ہیں: عبدالکریم بن ابی العوجاء کو قتل کرنے کے لئے کہا گیا تو اس نے کہا: میں نے چار ہزار احادیث میں حرمت و حرمت کے احکام میں وضع کر کے لوگوں میں بھیلادی ہیں۔

حضرت ابن ہشام نے ابن جوزی سے نقل کیا ہے کہ جن لوگوں کی احادیث میں مختلف طبعی جھوٹ وضع ہو رہا ہے ان کی چند قسمیں ہیں بعض وہ لوگ ہیں جن پر زندقہ غالب تھا وہ احادیث کی مخالفت نہیں کر سکتے یا ان کی کتاب میں منافع ہو گئیں۔

بعض وہ لوگ تھے جو اگرچہ نقد سے لیکن ان کی عقلوں میں خور آ گیا تھا اور وہ ہر مٹی کی روایت حدیث سے باز نہیں آتے تھے۔ کچھ ایسے تھے جنہوں نے کوئی غلط روایت نقل کر دی۔ بعد میں انہیں اپنی غلطی کا علم بھی ہو گیا لیکن انہوں نے غم و غم پروری انہوں نے رجوع نہیں کیا۔ ان

مختلف لوگوں کے علاوہ ایک زبردستوں کا طبقہ تھا جو تصدق شریعت کو برپا کرنے اور اسلام میں
نفسہ دشمنی کا دھارہ کھولنے کی غرض سے احادیث وضع کرتا تھا۔ ان منافقوں میں کچھ لوگ ایسے جری
ہمیں تھے جو موضع پاکر اپنے شیخ کی کتاب اٹھا لیتے اور اس میں من گھڑت حدیثیں بھی شامل کر دیتے
تھے کچھ لوگ ایسے تھے جو کسی خاص عقیدہ و خیال کے پابند تھے اور اس کو لوگوں میں مقبول بنانے
کے لئے احادیث وضع کرتے تھے۔ ابن ابی شیبہ نے بھی مجھ سے ایک خارجی السنیہ شیخ نے کہا
جس نے آفریں تو یہ کہہ کر لی تھی کہ ہم جب کسی امر کا لہو کرتے تھے تو فوراً اس کے لئے ایک حدیث
وضع کر لیتے تھے؛ عادی بن سنان فرماتے ہیں میں نے ایک راہب سے سنا وہ کہتا تھا کہ جب ہم کسی
چیز کو اچھا سمجھتے تھے تو اس کے لئے ایک حدیث وضع کر لیتے تھے محمد بن اتمام الحاکم لافرقہ مرجع
کام سردار تھا۔ اپنے عقیدہ کے مطابق کثرت سے احادیث وضع کرتا تھا۔ ان کے سوا کچھ وہ لوگ تھے
جو ترغیب و ترہیب کے لئے وضع حدیث کو جائز سمجھتے تھے لہذا وہ ایسا کرتے بھی تھے۔

اسباب وضع حدیث | وضع حدیث کے اسباب مختلف تھے۔ جو انہیں اس طرح بیان کیا
جاسکتا ہے۔

(۱) سیاسی جھگڑے۔ حضرت علی اور حضرت معاویہ کے اختلاف کی وجہ سے غولوز اور
شیعہ کے جوہر فرسے پیدا ہو گئے تھے ان کو اپنے اپنے عقیدہ میں اتنا غلو تھا کہ حضرت علی اور معاویہ
کی شان میں بے تکلف احادیث وضع کرتے اور من کذاب علی متعن اقلین و اقل متعنہ من
النار کی وعید کی نظر پر داغ نہیں کرتے تھے۔ پھر بنو امیہ اور بنو عباس میں جو مستقل سیاسی رقابت
 قائم ہو گئی تھی اس نے اس جنگاری کو ہوا دیکر دیکھی ہوئی آگ بنا دیا۔ اسی قبیل میں وہ احادیث
شامل ہیں جو عربی عصبیت اور عربی خود پرستی کی انگلیش کے باعث اختراع کی گئیں۔

(۲) دوسری صدی کے وسط میں کلاسی اور فقی مسائل کا زور ہوا تو انہی وجہ سے علمی کو
نمایاں کرنے کے لئے بعض لوگوں نے تصدق احادیث وضع کیں اور جو کہ سلطان ہر مسئلہ کا ثبوت

قرآن و حدیث سے چاہتے تھے اس لئے بعض مضامین سے نہایت نظر کی نہ بُد کے لئے جان بوجھ کر حدیثیں وضع کیں اور ان کا ماسم چا کیا۔

۳۔ شخصی حکومت کے ابتدائی دور میں بعض لوگ ایسی محکومات و مناسبت رکھتے تھے کہ بلو شاہ کو خوش کرنے کے لئے سزا و عذاب پر بہت طرازی سے ہی باز نہیں آتے تھے۔

غیاث بن ابراہیم کے تعلق میں یہ روایت ہے کہ وہ ایک مرتبہ ہمدیٰ بن منصور کے پاس آیا ہمدیٰ کو کوثر باری کا بہت شوق تھا غیاث نے یہ دیکھتے ہی اس کو خوش کرنے کے لئے حدیث وضع کر دی کہ اس وقت کافی خفت و حزن آ رہا ہے۔ ہمدیٰ نے اس وقت کو خوش ہو کر غیاث کو دس ہزار دینار دے دیئے۔ لیکن جب وہ چلنے لگا تو ہمدیٰ نے کہا میں جو ہی دیتا ہوں اس قدر ہی لگتی ہے اس شخص کی یہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غلط احادیث منسوب کرتا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم نے ہم سے تعجب حاصل کرنے کے لئے اس غلطی کا اضافہ کر دیا ہے۔

غرض یہ ہے کہ یہ سب باتیں جن کی وجہ سے دشمنان اسلام نے احادیث موضوعہ کا تبارک و تاب اور ماب سول ہے کہ کیا ان مضامین کی نذر اور کوششوں کی وجہ سے حدیث کا تمام ذخیرہ ناقابل اعتبار مستند قرار دیا جاسکتا ہے؟ کیا ان قدر ہر انسان کی سرکوبی کے لئے اندرون اور علیہ اسلام کرنے جو عدم فتنہ کو کششیں ہیں وہ سبب کا موجب نہ رہیں؟ کیا یہ صحیح ہے کہ اس جامعہ امت کا جادو چل گیا ہے اور اب ہم اس قابل نہیں ہیں کہ کسی ارشاد نبوی پر بھروسہ کر سکیں؟ کیا یہ درست ہے کہ وضع و کذب کے درمیان حقیقت و صداقت کے ہندو قطرے بہت زلزلے گئے ہیں کہ اب ان کا نہیں سراغ نہیں مل سکتا؟ کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید سے جس ذات گزنی کو خواہ اس قدر حسد کیا تھا ان افراد انہوں کی علموں و حرکات کے باعث اس طرح تو اس زمانہ اب ایسے تاریک پیروں میں مستور ہو گئے ہیں کہ جو ان سے کوئی

یونہی حاصل کر کے اپنے غفلت کدہ حیات کو روشن نہیں کر سکتے۔ جو قرآن نے لکھ فی رسول
 اللہ اسوۃ حسنۃ کا اعلان کر کے ہم کو اسوۃ نبوی کی پیروی کی دعوت دی تھی یہ سراسر بے کار
 ہی رہی۔

عہد صحابہ میں ہم کہتے ہیں اس سوال کا جواب معلوم کرنے کے لئے ہم کو پہلے ان روایات و آثار پر
 صریح کی وجہ سے ایک نظر ڈالنی چاہئے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کرام احادیث کے
 ساتھ کتنے اعتقاد کرتے تھے۔ اور ان کو کس طرح عز و جان پر کر رکھتے تھے۔ اس قسم کی روایات پہلے
 گذر چکی ہیں یہاں ان کے احادیث کی چنداں ضرورت نہیں البتہ اس موقع پر ایک سوال پیدا
 ہوتا ہے کہ صحابہ کو احادیث کا اتنا اہتمام تھا تو انھوں نے احادیث کی کتنی بات کیوں نہیں کی؟
 اور کسی نے ایسا کرنا کہا یا تو اسے اس کی اجازت کیوں نہیں ملی؟

جواب یہ ہے کہ فطری اعتبار سے باعث صحابہ سمجھتے تھے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ہم ان کو
 ٹھکسیں اور کوئی شخص ان میں کسی جشی کر کے سخت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف اس کا غلط انتساب
 کر دے تو اس کی زبرداری ٹھکنے والے پر عائد ہوگی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اجلہ صحابہ پہلے سے
 کہ قرآن و حدیث میں مرتبہ کے اعتبار سے فرق باقی رہے۔ کتب میں رد و ان ہو جانے کے باعث
 ایسا نہ ہو کہ لوگ قرآن کو بحول جائیں اور اپنی تمام توجہ حدیث پر مبذول کر دیں۔ روایات و آثار
 سے ان دونوں باتوں کی تائید ثابت ہوتی ہے۔ حضرت علیؑ نے ایک مرتبہ خطبہ میں ارشاد فرمایا۔

”ہر شخص میں سے تم احادیث کو رکھی ہو۔ میں اس کو تمہارا ہرگز نہ کہان کر چکا ہوں۔
 کرنا اور انھیں نہ دے۔“

پھر فرمایا

”ما تاتھا ہذا الناس حیث شہوا الاحادیث“ اور میں نے جب کبھی آپؐ کی افواہ کو
 علماء حدیث کو کتاب پر بصرہ۔ انہوں نے کیا اور اپنے رب کی کتاب میں سے کچھ

(اس روایت میں احادیث علیؑ کے الفاظ خاص طور پر قابل غور ہیں)

حضرت ابو سعید خدریؓ سے کسی نے کہا کہ آپ جو احادیث نقل کرتے ہیں کیا ہم ان کی کتابت نہ کریں؟ فرمایا: ہم تم کو کتابت نہیں کرائیں گے تم ہم سے روایات اسی طرح بیان کرو جس طرح ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں۔

قرن اول میں کتابت حدیث سے اجتناب، حدیث سے بے اعتنائی پر نہیں بلکہ روایت حدیث میں کمال اعتناء پڑتی تھا، علامہ قرطبیؒ نے اس مائت کا ایک نوں نقل کیا ہے۔
فرماتے ہیں۔

لم يكن القوم يكتبون انما كانوا
لو كتبوا لكانت لهم من
يعتقون، فمن كتب من غير الشئ
نعم ان سمعوا لروى... لكانت لهم
فانما كان يكتبه ليعظه فاما
نوصف بالذكر كمن كلفه انما ياد بها
حفظه عناه. ل

اس مقام پر ایک اور روایت کا نقل کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے جس سے عدم کتابت حدیث کے وجود کا سبب پر کمال روشنی پڑتی ہے۔

عبدالرحمن بن الاسود اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں: ایک مرتبہ مجھ اور حضرت علقمہؓ کو ہمیں سے ایک صحیفہ مل گیا، ہم دونوں اسے نیکر غروب آفتاب کے وقت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس گئے اور دروازہ پر بیٹھ گئے، حضرت ابن مسعودؓ نے جہاز سے فرمایا: دیکھنا دروازہ پر کون ہے؟ جاری ہوئی علقمہؓ اور ابو سعیدؓ حضرت ابن مسعودؓ نے ہم کو اجازت دیدی، گھر میں داخل ہو کر ہم نے وہ صحیفہ دکھایا اور کہا کہ یہ حدیث جس سے، حضرت عبداللہؓ نے جاریہ کو طشت میں بھر کر پانی کے ساتھ دیا، جاریہ نے حکم کی تعمیل کی، آپ نے فوراً پانی سے پرست خود اس صحیفہ کو مٹا، شروع کر دیا اور نحن نقص عليك احسن القصص فرماتے گئے، ہم نے کہا: اذ اس کو تو دیکھو بیٹے، اس میں ایک عجیب حدیث ہے، لیکن حضرت عبداللہؓ ابن مسعودؓ

پھر بھی نہ مانے اور اس صحیفہ کو مٹاتے ہی رہے اور فرمایا :-

ان هذا القول او هذا القول ما هو دل برین میں ہو کہ قرآن مجید بزرگ

بالقرآن ولا تتعلموا بغیرہ اور اس کو دوسری چیز سے مت بہرہ

ہو عقیدہ جو اس قصہ کے یکساں راوی ہیں اور سند میں مذکور بھی میں کہتے ہیں معلوم

ہوتا ہے کہ یہ صحیفہ اس کتاب سے یا گیا تھا اس لئے حضرت بن مسعودؓ نے اس کو دیکھنا

بھی سرورہ صحیفہ

فرض یہ ہے کہ یہ وجود تھے جن کی بنا پر عبد صمدؓ میں ایک طرف کتابت و تدوین

حدیث نہیں ہوئی اور دوسری طرف انھوں نے لحاظ دیتے ہوئے قول کرنے و راہ کی جانچ

پڑاں کرنے میں کافی ہتھ کرنا شروع کر دیا کہ عادیث صحیحہ غیر صحیحہ سے تمیز ہو جائیں۔

جوں حدیث میں صحابہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی استیلا پر جھوٹ نہیں نہ تھا جہاں تھا ہم انادیت قبول کرنے تھے لیکن سب

لوگ اس طرح کی باتیں کرنے لگے و ہم نے آپ سے روایت کرنا ترک کر دیا ایک اور حدیث

اس سے بھی زیادہ واضح ہے بشیر اللہ دی کہتے ہیں میں ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ کے

پاس آیا اور ان کے سامنے روایت بیان کرنے لگا مگر حضرت ابن عباسؓ نے اس پر کوئی

توجہ نہیں کی میں نے کہا میں وہاں اس دیکھتا ہوں کہ آپ میری حدیث نہیں سنتے و فرمایا

فیک زاد تھا جب کوئی شخص ہمارے سامنے قرآن رسول اللہؐ کہتا تو ہماری نگاہیں فوراً

اس کی طرف اٹھ جاتیں اور ہم بڑی توجہ سے وہ روایت سنتے تھے لیکن اب جبکہ لوگوں نے

خطا کر دی ہے ہم ان سے صرف وہی روایتیں قبول نہ کرتے ہیں جنہیں ہم جانتے ہیں

اس امتیاز طے وجہ سے اگر کوئی صوفی ان میں سے کسی کے ہاں کوئی کتاب لانا تو وہ

اس میں جتنے حصہ کو صحیح سمجھتے ہیں دیتے اور باقی کو فخر ذکر دیتے۔

لے جامع بیان لغت و فہم و اس کے بعد صحیح مسلم باب النہی عن نوایہ من الضعاف

سہان بن عینہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ کے پاس ایک شخص ایک کتاب لایا اس میں حضرت علیؓ کا کوئی فیصلہ تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے تھوٹے سے حصہ کو ریختے دیا اور باقی کو مٹا دیا۔

بہ تحقیق روایت پر عید اُسی روایت کو سننے کے بعد اس کو اُتر بیان کرنا چاہتے تو پہلے اس کی خوب چھان بین کر لیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی

کنہی بالمرہ کذباً ان یحدث ایک آدمی کے چھوٹا ہونے کے سبب ہی کافی بڑھل ماحم۔ کہہ جس چیز کو نہ کہہ جسے۔

ان کے پیش نظر رہتا تھا اس کے علاوہ آپؐ نے یہ پیش گوئی بھی کی تھی۔

میکون فی الخلق تائم منہم فوکم آفرست میں ایسے لوگ آئیں گے جو تم سے بدتر ہوں
والہم معوا انہم ولا ابا انکم بیان کریں گے میں کو نہ تم نے سنا ہو گا اور نہ سنا ہو
ذلیا کہہ دیا اھم کہہ آبا نے تم ان سے بچے رہنا۔
حضرت عبداللہؓ فرماتے تھے۔

ان الشیطان یختل فی صریۃ شیطان ہر کی صورت میں منہس ہو کر ایک
الرجل ضلّی الغوم یحدثہم جماعت کے پاس آئے گا اور اس سے جھوٹ حدیث
بالحدیث من الکذب ینفخون بیان کریں گے میں کی وجہ سے وہ لوگ متفرق ہو جائیں
فیقول الرجل منہم سمعت کہہ میں نے ایک شخص کہے گا کہ میں نے سنا
رحلاً اعرن وکھولا ادری ایسے شخص سے نفی ہے میں کا جو میں نے بیان کیا
والاصح یحدثہم لیکن میں کا نام نہیں جانتا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ مصدقہ حدیث کی تحقیق میں بہت اہتمام کرتے تھے۔

لہ صحیح مسلم و ابی الروایۃ عن الضعفاء لہ اصناف صحیح مسلم و ابی الروایۃ عن الضعفاء لہ اصناف
عن الضعفاء لہ صحیح مسلم و ابی الروایۃ عن الضعفاء لہ اصناف

(نوٹ)۔ ایک اور روایت یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ میں نے تم سے کئی حدیثیں سنی ہیں جن کی روایت میں تم نے کئی حدیثیں نہیں لکھی ہیں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم سے کئی حدیثیں سنی ہیں جن کی روایت میں تم نے کئی حدیثیں نہیں لکھی ہیں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم سے کئی حدیثیں سنی ہیں جن کی روایت میں تم نے کئی حدیثیں نہیں لکھی ہیں۔

اس اعتبار کی وجہ سے جلیل القدر صحابہ کی ایک جماعت بھی جو بہت کم روایت کرتی تھی ان میں حضرت ابو بکرؓ، عمرؓ، ابو جہیدؓ، عباس بن عبد المطلبؓ، رضوانؓ، امیرؓ، عیسیٰ بن یزیدؓ، شہر بن حاتمؓ، بعض صحابی تودہؓ تھے جو روایت ہی نہیں کرتے تھے مثلاً سیدہ زینبؓ، عمرو بن نفیلؓ، حضرت عمرؓ خود بھی روایت کم کرتے تھے اور دوسروں کو بھی قنوت روایت کی تاکہ کرتے تھے۔ مسلمانوں کا ایک لشکر عراق کی طرف روانہ ہوا تو حضرت عمرؓ نے انھیں خطاب کر کے ارشاد فرمایا۔

جوزوا للفران واقلوا للروایۃ قرآن خوب اچھی طرح پڑھو اور رسول اللہ
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کم کرو۔

بلکہ بعض اوقات زغلط احادیث کی اشاعت کے خوف سے روایت حدیث کی ہی مانعت کر دیتے تھے جہاں ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ صدیقؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد لوگوں کو منع کر کے فرمایا تمہارا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی حدیثیں بیان کرنے جو جن میں خود خلعت ہوتے ہو تمہارے بعد جو لوگ آئیں گے وہ اس سے بھی زیادہ غلط کر دیں گے۔ میں رسول اللہؐ کی حدیث میں مت گیا کرو اور تم سے کوئی بات دریافت کی جائے تو کہو ہمارے دور تمہارے در بیان اللہ کی کتاب ہے اس کے ہی حلال کو حلال اور اس کے حرام کو حرام سمجھو۔

حدیث پر شریعت | مہجران کے سامنے کوئی معروف شخص بھی حدیث بیان کرتا تو اسے بغیر شہادت کے قبول نہیں کرتے تھے۔ شہادت کے بعد اس حدیث کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثبوت قطعی ہو جاتا تو اس پر سختی کے ساتھ عمل ہوتا تھا۔

ایک مرتبہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس ایک عورت آئی اور عرض کیا کہ فلاں شخص جس کا انتقال ہو گیا ہے میرا نواسہ تھا اس کے پاس کی مانی ہیں متوفی کی میراث سے مجھ کو حصہ دلا دیجئے آپ نے

فرمایا: تیرے متعلق دو کتاب اللہ میں لکھی ہیں اور نہ سنت میں ہوئے کا جھکو علم ہے۔ لوگوں سے
 دریافت کروں گا یہ بتاؤ گی گا۔ آپ نے پوچھا تو حضرت علیہ السلام نے فرمایا: ”انکسبت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے میرے سامنے لائی وہ چیز حصہ دیا ہے، حضرت ابو بکرؓ بولے: تمہارا کوئی شہر بھی
 ہے؟ محمدؐ نے مسلمانوں کے شہادت دی کہ ان میں سے سامنے رسول اللہؐ نے لائی کو بیٹھا حصہ دلا دیا۔
 خلیفہ اہل بیتؑ نے یہ سن کر اس حدیث کو بھی سہی دلا دیا۔

قیس بنیوریؓ و سلمؓ میں ابو سعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے
 ابو موسیٰؓ گھبراہٹ ہوئے کہ لوگوں نے اس گھبراہٹ کا سبب پوچھا بولے: میں حضرت عمرؓ کی
 دعوت پر ان کے مکان پر حاضر ہوا تھا۔ دروازہ پر میں مرتد و شک دی جواب نہیں ملا وہ ابس
 چلا آیا اس واقعہ کے بعد ایک ملاقات میں حضرت عمرؓ نے پوچھا تم خداوندانِ آسمان سے نہیں؟
 پورا قصہ نقل کر دیا اور سنا تمہاری کہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے کوئی شخص
 کسی کے مکان پر جا کر تین مرتبہ مجازت طلب کرے اور اس کو جواب نہ ملے تو اسے واپس آجانا چاہیے
 حضرت عمرؓ نے سن کر بولے اس حدیث پر اپنا کوئی گواہ لیکر آؤ ورنہ اچھا نہیں مرگا۔ اہل مجلس نے کہا
 ہم میں سے چھوٹا اس کی شہادت دے گا۔ چنانچہ میں ابو سعید الخدریؓ اٹھا اور حضرت عمرؓ کے
 در پر حاضر ہو کر شہادت پیش کی۔ خلیفہ ثالثؓ بولے: ابو موسیٰ! میں تم کو قسم نہیں کرنا تا قابل اعتبار
 نہیں سمجھتا۔ لیکن یہ معاملہ حدیث کا تھا اس لئے گواہوں کی ضرورت تھی۔

سورہ فرقہ کا بیان ہے: ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے ایک سقا کو کہہ کر بلایا میں شورو
 کیا مگر وہ بولے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اونٹنی سے تحقیق یہ فیصلہ کیا ہے کہ حضرت
 عمرؓ نے فرمایا: مگر تم کہے ہو تو اس پر شہادت پیش کرو۔ عمرؓ نے سلمؓ سے یہ شہادت دیتے ہوئے کہ
 بیشک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فیصلہ کی قضاء ہے۔

ایک واقعہ اس سے منسوب ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ مسجد کی توسیع کرائی

اسے سن کر حاکم و اہل بیتؑ اب ہر بات اللہ، علیہ السلام، علیہ السلام، علیہ السلام، علیہ السلام اور نور و جلال میں

حضرت عباسؓ سے زمین طلب کی انصوں نے انکار کر دیا اور حدیث بیان کی کہ آپؓ زیادتی نہیں کر سکتے حضرت عمرؓ نے فرمایا اس پر گواہ پیش کیجئے ورنہ اچھا نہیں ہو گا۔ حضرت عباسؓ نے ایک جماعت انصوں سے اس کا ذکر کیا حضرت عمرؓ کے سامنے ان لوگوں نے تصدیق کی کہ ہاں یہ حدیث صحیح ہے غلیظہ زہم نے یہ منکر فرمایا۔

ان لعل انصوں ولكن اجبت میں آپؓ کو ناقابل اعتبار نہیں جانتا لیکن

ان انثبت علیہ ہاں تا خدا کہ تصدیق کر لوں

حضرت عیسیٰؑ کا یہ معمول تھا کہ ان کے سامنے کوئی شخص حدیث روایت کرتا تو آپؑ اس سے قسم لیتے تھے۔

قبول حدیث کے معاملہ میں یوں تو تمام صحابہؓ اور خصوصاً حضرت بنی عباسؓ، ابن عمرؓ، عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت علیؓ سبھی غلط نہ تھے لیکن اولیت کا سہرا غلیظہ اولیٰ حضرت ابوبکرؓ کے سر پہ تھا چنانچہ عدسہؓ کی فرمائے ہیں۔

وكانت اول من احتاط حضرت ابوبکرؓ قبول اخبار میں سب سے پہلے

فی قبول الاخبار متبہا کرتے مائلے ہیں

حضرت عمرؓ نے متعدد حدیثوں پر شہادت طلب کر کے ثبت فی النقل کی سنت جاری کر دی خود لوگوں کو یہ بتایا کہ ایک حدیث کو دو فقہ راوی بیان کریں تو وہ قوی ہو جاتی ہے۔ امام ذہبیؒ حضرت عمرؓ کے حالات میں فرماتے ہیں۔

وهو الذي من المحدثين حضرت قزویؒ نے کہا یہ نہیں ہے حدیث کے سامنے

الثبت فی النقل ثبت فی النقل کی سنت جزی کی۔

پھر حضرت ابو موسیٰؓ والا سند پر بالا واقعہ نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں

اسب علم ان رواة كذا عن رسولہ حضرت عمرؓ فرماتے تھے کہ ابو موسیٰؓ کی حدیث

تو اس کو حاصل کرنے کیلئے سفر کے دشوار گذار مرحلوں کو بھی بٹے کرتے تھے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کو معلوم ہوا کہ شام میں ایک جہت کی مسافت پر عبد اللہ بن امیس کے پاس ایک حدیث پر انھوں نے اس کو حاصل کرنے کے لئے ایک اونٹ خریدا اور فقہا کا نام لیکر روانہ ہو گئے۔ ایک جہت کی مسافت طے کرنے کے بعد منزل مقصود پر پہنچے عبد اللہ بن امیس کے مکان پر تنگ دی وہ باہر آئے تو انھوں نے گلے لگا لیا کہ ان کی وجہ دریافت کی بوسلے میں نے سنا تھا کہ آپ کے پاس سرکارِ عالم کتاب کی ایک حدیث ہے، مجھ کو اندیشہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں اس حدیث کو سنے بغیر ہی مر جاؤں، پھر وہ حدیث حاصل کی۔

حدیث بیان کرتے وقت روایت حدیث میں صحابہ کرام کی غایت احتیاط و تقویٰ کا اندازہ اس دہشت اور خوف سے ہو سکتا ہے کہ ان میں بعض کا حال یہ تھا کہ صبح طہور پر قیام

رسول اللہؐ بھی نہیں کہہ سکتے تھے۔ ابو عمر فلانی کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن مسعودؓ کے ساتھ انصارینا صفاہ خوف کے واسطے قال رسول اللہؐ نہیں کہہ سکتے تھے اور اگر کہتے بھی تھے تو میں پرلہزہ طاری ہو جاتا تھا اور کہتے تھے رسول اللہؐ نے اس طرح فرمایا: "ایہا یغیاہ یا تغریہا ایہا یغیاہ یا۔ یا۔ یا۔"

ان آثار و روایات سے عین کاتاریخی اعتبار پر حالِ مسلم ہے حسب ذیل نتائج نکلے ہیں۔
 (۱) صحابہ کرام رعایت و قبول حدیث کے معاملہ میں حد درجہ احتیاط پسند تھے۔
 (۲) وضائیں و کذا بین کا طبع ان کے عہد میں ہی پیدا ہو گیا تھا۔
 (۳) ان لوگوں کے فتنہ و شربت پہنچے اور صحیح احادیث کو محفوظ رکھنے کے لئے صحابہ کرام نے قبول حدیث کے لئے ایک خاص میار قائم کر لیا تھا کہ جو حدیث اس پر پوری ہوتی تھی اس کو یہ تکلف قبول کرتے اور اس پر عمل پیرا ہوتے تھے۔

لے ہم بخدی شمس روایت کو جامہ و کمال اور با تقویٰ اور با سلام اور با جلال اپنے منہ سے نکل گیا ہے۔ اور ام بختی نے بھی کچھ سماجی طبیب مسلم کے ترجمہ میں کچھ کچھ حاصل کیا ہے۔ یہ نہ کہ انھوں نے نہ کہ حضرت

(۴) صحابہ کرام کی ان حقیقت پسندوں کے باعث صحیح و غیر صحیح احادیث میں ایک خط امتیاز کھینچا گیا اور متاعین و کذابین کے تمام منصوبے پادر ہوا ثبت ہوئے۔

کثرت سے روایت | یہ معلوم ہو چکا ہے کہ روایت حدیث میں تمام صحابہ برابر نہیں تھے بعض کہنے والے صحابہ روایت کم کرتے تھے اور بعض زیادہ حصوں سے روایات کثرت سے نقل کی ہیں۔ ان میں حسب ذیل بزرگان امت نمایاں شہرت رکھتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عائشہؓ، ام المومنین، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن عباسؓ، جابر بن ابی سلمہؓ، حضرت ابی بکرؓ، حضرت ابی ہریرہؓ کی مروایات کی تعداد ۵۲۴ اور حضرت عائشہؓ کی روایتوں کی تعداد ۲۲۱۰ ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور انس بن مالکؓ کی روایتوں کی تعداد بھی قریب قریب حضرت عائشہؓ کے برابر ہے۔ حضرت جابرؓ بن عبداللہ الانصاریؓ کی حدیثیں ۵۰۰ سے تجاوز نہیں ہیں۔ حضرت عمرؓ روایت کے حامل میں بے انتہا اصیاء پسند تھے آپ کی روایات ۵۴۴ سے زیادہ نہیں ہیں۔

مستشرقین یورپ جو اسلام پر اعتراض کر رہے تھے ایک ایک سنگے کا سہارا ڈھونڈتے تھے۔ انھوں نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ پر ان کی کثرت روایت کی وجہ سے بہت لے لے کرے اور بعض مدیدہ دہنوں نے قوان و فلول بزرگوں کی شان میں گستاخانہ الفاظ ایک دینے سے بھی احتراز نہیں کیا۔ تعجب ہے کہ مصر اور ہندوستان کے بعض ارباب علم تک ان سے متاثر ہو گئے ہیں۔ اس سے ضرورت ہے کہ ان کے متعلق بھی ایک اجلی جھگو کر لی جائے۔

حضرت ابوہریرہؓ

حضرت ابوہریرہؓ کا اصلی وطن یمن تھا۔ قبیلہ دوس سے تعلق رکھتے تھے۔ جاہلیت میں
 اہم جہد خمس تھا۔ مسلمان ہونے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا نام عبدالرحمن رکھ دیا
 تھا۔ والد کا نام سحر تھا۔ ابوہریرہ کنیت تھی، ہر یہ عربی زبان میں چوٹی جی کو کہتے ہیں۔ اس
 کنیت کی وجہ وہ خوب بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے گھر والوں کی بکریاں چراتا تھا۔ میرے
 پاس ایک بلی تھی اسے میں رات کے وقت ایک درخت میں رکھ دیتا تھا۔ اور دن کو
 اسے اپنے ساتھ چلا گا۔ یہاں تا جہاں میں اس سے کھلتا رہتا تھا اس بنا پر لوگ مجھے
 ابوہریرہؓ کہتے تھے۔

اسلام اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میری زندگی کا ایک جماعت کے ساتھ ضروری عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس پر دولت اسلام سے بہرہ و اندوز ہونے۔ آپ کو علم کی
 بڑی جستجو تھی۔ ہر وقت اسی دامن میں مصروف رہتے تھے اور اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سوالات کرنے میں بھی بڑے جری اور بے باک واقع ہوتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے
 کسی نے بطور شکایت کہا کہ ابوہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت کثرت سے روایت
 کرتے ہیں؟ فرمایا: پناہ بخدا ان کی روایات میں کسی قسم کا شک و شبہ نہ کرنا۔ اس کا سبب یہ ہے
 کہ وہ سرکارِ رسالتؐ سے سوال کرنے میں بہت جری تھے اور اسی لئے ایسے سوالات
 کرتے تھے جن کو ہم رنگ پوچھ بھی نہیں سکتے تھے۔

۱۔ مستدرک حاکم ج ۲ ص ۵۰۷۔ ۲۔ ترمذی مناقب ابوہریرہؓ

۳۔ مستدرک حاکم ج ۳ ص ۵۱۰۔

حضرت علیؑ علیہ وسلم کو بھی دن کی اس جستجو سے علیؑ اور اہل حق تہنیت و تلامش کا
 اعتراف تھا چنانچہ ایک مرتبہ انھوں نے سید کو بین سے دریافت کیا: "قیامت کے
 دن کون خوش نصیب آپ کی شہادت کا سب سے زیادہ مستحق ہوگا؟" ارشاد گرامی ہوا
 "تمہاری حرص علی الحدیث و کچھ نہ کچھ نوپیت سے خیال تھا کہ یہ سوال تم سے پہلے کوئی دوسرا
 نہیں کہے گا۔"

حضرت ابوہریرہؓ | حضرت علیؑ علیہ وسلم حضرت ابوہریرہؓ کے ذوق علم کی مسس درجہ
 کیلئے دعا فرمادی | قدر کرتے تھے کہ ان کے علم کی بنگلی اور حافظہ کی قوت کے لئے دعا میں
 خیرات تھے۔ زید بن ثابتؓ بیان کرتے ہیں: "ایک دن میں اور ابوہریرہؓ اور ایک اور
 شخص مسجد میں بیٹھے ذکر خدا دعا میں مشغول تھے۔ اتنے میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
 شریفیت سے آگئے۔ ہم لوگ خاموش ہو گئے۔ آپؐ نے فرمایا: "ہاں مثل جاہلی رکھو، یہ سن کر
 میں اور وہ دوسرا شخص دعا میں کرنے لگے جن پر آپؐ آمین کہنے چلے گئے۔ ہمارے بعد
 ابوہریرہؓ نے دعا کی: "خدا یا جو کچھ میرے سامنی مجھے قبل مانگ چکے ہیں وہ مجھے عطا فرما
 اور اس کے علاوہ ایسا علم ہی عطایت کر رہی ہو میں کبھی فراموش نہ کروں۔" حضرت علیؑ علیہ
 علیہ وسلم نے اس پر بھی آمین کہی۔ سب ہم دونوں نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! ہم کو بھی
 دیا علم عطا کیا جائے جو فراموش نہ ہو، ارشاد حق جب دہوا: "وہ دوسری فوجان (ابوہریرہؓ)
 کے حصہ میں آچکا۔" ایک مرتبہ انھوں نے بارگاہ رسالت میں صحبت مانطکی شکایت
 کی: "سب سے فرمایا: "جاہد و مجتہد۔" انھوں نے چادر پھیلا دی۔ آپؐ نے اس میں دونوں
 دست مبارک ڈالے۔ یہ فرمایا: "اسے سینہ سے لگاؤ۔" ابوہریرہؓ کہتے ہیں: "اس کے بعد میں
 کبھی نہیں صبر کرتا۔"

جلالتِ ہم! حضرت ابوہریرہؓ کے ذوق و شوق، محنت و جستجو اور آتقہتِ مسلمیٰ علیٰ حدِ صبر و علم کی اس شغف و درداد کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ علمِ حدیث کے سب سے بڑے حافظ بن گئے جس کی دین میں اس سے بڑھ کر اور کچھ ہو سکتی ہے کہ حضرت مسلمیٰ اللہ علیہ وسلم نے خود ان کو علم کا طرف فرمایا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جو خود بھی صحابہ ہیں بڑے پایہ کے محدث ہیں۔ بیان کرتے ہیں کہ ابوہریرہؓ ہم سب میں علم کا حدیث تھے۔

حافظ لکھتا ہے: "جو تنقید و اعتراض تیرہ غلطیوں سے ہیں غلط ہیں! ابوہریرہؓ علم کا خزانہ تھے اور صاحبِ فتویٰ اندھی جماعت میں اونچا مقام رکھتے تھے۔"

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں: "ابوہریرہؓ معصروں میں سب سے بڑے حافظ تھے۔ وہ تمام صحابہ میں کسی نے حدیث کا اتنا ذخیرہ فرمایا نہیں کیا۔"

ہم شافعیؒ کی رائے تھی کہ ابوہریرہؓ ہم سب سے بڑے حافظ حدیث تھے۔ روایات [حضرت ابوہریرہؓ نے جو روایتیں بیان کی ہیں ان کی مجموعی تعداد ۵۳۵۰ ہے۔ ان میں ۳۲۵ تنقید علیہ میں ۵۰ میں اہم بخاری اور ۱۲ میں اہم مسلم وغیرہ میں ہے۔]

حضرت ابوہریرہؓ کی کثرتِ روایت پر بعض لوگوں نے شک و شبہ کا اظہار کیا ہے لیکن یہیں غور کرنا چاہئے کہ کیا بعض اس بنا پر کہ وہ روایت کثرت سے بیان کرتے تھے اس پر ان پر کسی قسم کا شک کر سکتے ہیں؟ اس سلسلہ میں ہم کو چند باتیں نظر انداز کرنی چاہئیں۔

(۱) کثرتِ روایت کا سبب کیا تھا!

(۲) جملہ صحابہؓ بن پر اعتقاد کہتے تھے یا نہیں؟

(۳) ان کا حافظہ کیا تھا!

(۴) حدیث لکھتے تھے یا نہیں؟

جلد بخاری کتاب مسلم طبع مشترک عالم ۲ ج ص ۵۰۰ مکہ مکتبہ المدینہ ۱۳۸۵ھ

مکتبہ المدینہ ۱۳۸۵ھ ص ۲۲۸ مکتبہ المدینہ ۱۳۸۵ھ ص ۶۶۲

۵۱۔ نقلی روایت میں ان کا نام تداز تھا لیکن بعد ازاں تصحیح کیا گیا؟

۵۲۔ جنہی غیر روایتیں حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہیں انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت و وصیت کی مدت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ان کی تعداد عقلاً و عادتاً مستحکم ہے یا نہیں؟ اسے ہم ان میں سے ہر ایک کے متعلق بالترتیب گفتگو کرتے ہیں۔

کثرہ روایت کے | حضرت ابو ہریرہؓ کو اللہ تعالیٰ نے جس قدر ذوقِ علم شوقِ تحقیق و جستجو عطا فرمایا تھا، اسی قدر ان کو علم کی اشاعت و توسیع کا بھی بڑا شوق تھا، اور ان کی دلی آرزو تھی کہ اقوالِ نبویؐ کا جو مجموعہ نایاب ان کے سینہ میں محفوظ ہے اس سے وہ دوسروں کو بھی نصیب کرے، ان کو اس کا نہ صرف ذاتی شوق تھا بلکہ قرآن مجید کی ایک ریت کے جھکڑ شاعتِ علم کو وہ اپنا ایک مذہبی فریضہ جانتے تھے۔ لوگوں نے اسی زمانہ میں ان پر اعتراضات کئے تو انہوں نے خود فرمایا: اگر سورہ بقرہ کی یہ آیت۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا
فِي الْكِتَابِ وَالْهُدَىٰ يَوْمَ تَبْعُدُ
فَأَنبَأَهُمُ النَّاسُ فِي الْكَتَابِ
أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُ
الْمَلَائِكَةُ ۖ

بے شبہ لوگ جو ہماری کتاب کی کھلی ہوئی
نشانوں کو اس کے بعد کہ ہم نے ان کو کتاب
میں لوگوں کے لئے بیان کر دیا ہے، چھپاتے
ہیں، ان پر اللہ لعنت بھیجتا ہے اور فرشتے بھیجے
والے بھی لعنت بھیجتے ہیں۔

مذہبی تو میں کبھی کوئی حدیث نہ بیان کرتا۔

ایک طرف شاعتِ علم کا یہ جذبہ اور دوسری طرف ان کو مواقع ایسے میسر نہ تھے جو کسی دوسرے کو نہیں تھے۔ وہ خود ہی بیان کرتے تھے: لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ بہت حدیثیں بیان کرتا ہے۔ بات اصل یہ ہے کہ میرے چار بھائی بازاروں میں اپنے کام پر رہیں گے دہتے تھے، اور انھارے سب جائز اوستے وہ اس کے انتظامات میں مصروف رہتے تھے۔

رہتے تھے۔ میں ذابغ ابال تھا، ہر وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہتا تھا۔ میں اوقات میں وہ لوگ موجود نہیں ہوتے تھے۔ میں ان میں بھی حاضر رہتا تھا۔ اور دوسرے لوگ جن چیزوں کو ذابغ کر دیتے تھے، میں انہیں نہ کرتا تھا۔

ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے جو سہا، تم بھی حدیثیں بیان کرے گا، تو لاگو کرے گا۔ میں نے دیکھا کہ میں نے اہل نبوی (اور سادات قرآن نبوی) وہی تم نے بھی سنا اور دیکھا ہو سکتا ہے۔ اہل انہی آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و فاعل کے سے زیادہ کئی اور نبی میں حضرت جو رہتی تھیں اور جو کو خدا کی قسم کوئی پھر سرکارِ رسول اللہ سے غافل نہیں کر سکتی تھی۔

میں نے یہ بیان کیا ہے | حضرت ابوہریرہ کی اس خصوصیت کو دوسرے اجنبی کسی بھی تسلیم کرتے تھے
اور ان کے قصور و حالات کے باعث ان کی مداحیوں پر اعتقاد کرتے تھے

ابوہریرہ روایت کرتے ہیں: ایک مرتبہ میں حضرت محمد کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ ایک شخص آیا اور کہنے لگا: "ابو محمد! ہم کو نہیں معلوم کہ یہی (جو یہ کہتا ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ جانتا ہے یا قرہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ؟" میں میں شک نہیں کہ باسکتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ حدیثیں سنیں جو ہم نے نہیں سنی ہیں۔ انہیں وہ چیز معلوم ہے کہ ہم نہیں جانتے۔ ہم لوگ ماند رہ گئے۔ ہمارے سپہ گھر تھے بال بچے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس صبح شام آتے اور بیٹے جلتے تھے۔ ابوہریرہ لیکن تمہارے پاس حاکم تھا اور وہ ان کے متعلق تھے۔ ان کا ہر سہوہ کو میں نے دیکھا تھا۔ میں نے دیکھا تھا کہ وہ بھی جانتے تھے۔ تمہارے گھر فرماؤں کہ میں اس میں شک نہیں کرتے کہ وہ ایسی چیز جانتے ہیں جو ہم نہیں جانتے۔ اور انہوں نے ایسی حدیثیں سنیں جو ہم نے نہیں سنی ہیں۔

وہ شخص حدیث اللہ تعالیٰ میں میں سے کہی۔ ہمارا اس کی جستجو نہیں تھا۔

علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم کو انہوں نے حضرت میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

ماہدینفل هذا الحديث صحيح طوت کوئی قول ایسا غریب کیا ہے جو آپ
 اہلسنن علی شریطہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ایک مرتبہ حضرت ابوہریرہؓ نے ایک حدیث بیان کی، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے وہاں
 سے گھونٹے ہوئے اس کو سنا تو فرمایا: ”ابوہریرہؓ! دیکھو تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا
 روایت کر رہے ہو؟“ حضرت ابوہریرہؓ فوراً کھڑے ہو گئے اور سہو سے حضرت عائشہؓ کی خدمت
 میں حاضر ہو کر دریافت کیا: ”آپ نے بھی یہ حدیث سنی ہے؟“ فرمایا: ”ہاں! میں نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے۔“ اس پر حضرت ابوہریرہؓ بولے: ”ہم کو رسول اللہؐ سے
 نہ تو انرواحی تعلق غافل بلکہ سکتا تھا اور نہ بازاریوں میں لین وین کرنا۔ میں آنحضرتؐ سے
 صرف دو چیزیں طلب کرتا تھا، کوئی کلمہ جس کی آپ مجھ کو تعلیم دیں یا ایک نعمہ جو آپ مجھ کو
 کھلائیں۔“ ابن عمرؓ بولے:

كنت ارضى الرسول الله ﷺ لى ابوهريرة. آج ہم سب سے زیادہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اعلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے والے اور آپ
 بخدا بیشک وہ کی حدیث کو جانتے والے تھے۔

ایک مرتبہ مروان کو حضرت ابوہریرہؓ کی کوئی بات ناگوار ہوئی، اس نے غضبناک ہو کر
 کہا: ”لوگ کہتے ہیں: ابوہریرہؓ بہت حدیثیں بیان کرتے ہیں۔ حالانکہ آنحضرتؐ کی وفات کے
 کچھ ہی دنوں پہلے مدینہ میں گئے تھے۔“ فرمایا: ”میں جب مدینہ میں آیا تو حضرت جبریلؑ میں تشریف
 رکھنے شمع میں وقت میری عمر تیس سال سے کچھ اوپر تھی اور آپ کی وفات تک سایہ کی طرح
 آپ کے ساتھ رہا۔ آپ کے ساتھ ان اراج مطہرات کے گھروں میں جاتا تھا آپ کی خدمت کرتا
 تھا۔ آپ کے ساتھ لڑائیوں میں شریک ہوتا تھا۔ آپ کے ہمراہ حج کرتا تھا۔ اس سے میں دوسرے
 لوگوں سے زیادہ حدیثیں جانتا ہوں،“ خدا کی قسم وہ جامعیت جو مجھ سے نہیں آپ کی صفت میں

تھی وہ بھی ہماری حاضر پائی کی صحبت تھی۔ درجہ سے حدیثیں پڑھتی تھی۔ ان میں حضرت عثمان
عمرہ علیہ السلام اور زیدؓ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

حضرت ابو ایوب انصاریؓ جن کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ پہنچا
قیام فرمایا تھا برسے پاس کے صحابی تھے لیکن اس کے باوصف وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے
روایت کرتے تھے کسی نے ان سے اس کی وجہ دریافت کی تو فرمایا میں ابو ہریرہؓ سے کوئی
حدیث روایت کروں مجھ کو زیادہ پسند ہے بہ نسبت اس کے کہ میں خود آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے روایت کروں۔ غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابو ایوبؓ کو اپنے حافظ پر
اتنا اعتماد نہیں تھا جتنا حضرت ابو ہریرہؓ کے حافظہ پر تھا۔ وہ نہ دے تھے کہ میں البتہ ہر
کس پر براہ راست کسی حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کروں اور اس میں کچھ
کی شبہی ہو جائے۔

توبہ حافظہ حضرت ابو ہریرہؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ملازمت و درجہ مسلسل
کا جو شرف حاصل تھا اس پر ان کی توبہ حافظہ نے سوتے پر بھاگے کا کام کیا تھا۔ پہلے
معلوم ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حافظہ کی قوت کے لئے دعا کی تھی
اس کا اثر ہوا جیسا کہ وہ خود بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ جو حدیث سن رہے تھے جوتے
نہیں تھے۔ لوگ مختلف طریقوں سے تمنا نہتے تھے اور بالآخر انھیں حضرت ابو ہریرہؓ کی
توبہ حافظہ کا اعتراف کرنا پڑا تھا۔

ایک مرتبہ مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو بلا لیا اور اپنے کاتب کو تخت کے نیچے
بٹھا کر ان سے حدیثیں پڑھنی شروع کیں۔ ابو ہریرہؓ بولنے لگے تھے اور کاتب انھیں لکھتا
چلا تھا۔ حضرت ابو ہریرہؓ اس کی جھراکھ نہیں تھی، ایک سال کے بعد مروان نے انھیں ہر
طالب کی اور اس نے وہی حدیثیں دریافت کیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے گزشتہ سال کی طرح

اس مرتبہ بھی ہے کہ کماست بغیر زیادتی خودی کے وہ سب حدیثیں نقل کر دیں یہاں تک کہ ترتیب میں بھی کوئی فرق نہیں آیا۔

حدیث کی کتاب [آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک تو غالباً حضرت ابو ہریرہؓ نے حدیث کی کتابت نہیں کی کیونکہ اول تو انھیں اس کی فرصت ہی نہیں ہوتی ہوگی اور پھر انھیں یہ امید تھی کہ جس کسی حدیث میں کچھ شک ہوگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کیے ان کی رفعت کر دیں گے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ کی وفات کے بعد قوت حافظہ کے باوجود زراہ احتیاط انھوں نے حدیثیں قلمبند کرنی شروع کر دیں انھیں پورے پورے جب تک اپنی کتاب نہ لکھ لیتے کسی روایت کی توثیق و تصدیق نہ کرتے تھے۔ چنانچہ فضل بن حسن لمبے والد من بن عمرو کا ایک واقعہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو ایک حدیث سنائی، انھوں نے اس سے غلطی کا اظہار کیا، حسن بوسے میں سے یہ حدیث آپ سے ہی سنی ہے۔ فرمایا اگر مجھ سے سنی ہے تو میرے پاس ضرور رکھی ہوگی، اس کے بعد ابو ہریرہؓ حسن کو ساتھ لیکر گھر گئے اور ایک کتاب دکھائی جس میں تمام حدیثیں درج تھیں۔ اس میں وہ حدیث بھی تھی حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا میں نے تم سے کہا تھا اگر تم نے وہ حدیث مجھ سے سنی ہے تو ضرور میری کتاب میں ہوگی۔

احتیاط اس روایت سے ان کی احتیاطی روایت کا بھی علم ہوتا ہے کہ کسی حدیث پر یونہی حکم نہیں لگا دیتے تھے بلکہ جب تک اس کی خوب تحقیق نہ کر لیتے نفعاً یا اشباہاً کچھ نہ فرماتے اس کے علاوہ ایک اور روایت ہے جس سے ان کی خشیت الہی اور حدیث رسول اللہؐ کے جہت احترام کا پتہ چلتا ہے۔ ایک مرتبہ نفعاً آجی مدینہ تھے تو حضرت ابو ہریرہؓ کو دیکھا کہ بیہوش پڑے ہوئے ہیں اور لوگ ان کے چاروں طرف جمع ہیں۔ یہ ان کے پاس جا کر بیٹھ گئے جب خدا ہوش آیا تو درخواست کی کہ آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی ایسی حدیث سننا ہے

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرویات کی تعداد مرتبہ میت کے اعتبار سے زیادہ نہیں ہے یہ محبت تو
 عمرو بن العاصؓ اور یوہرہؓ کی کثرت کے لحاظ سے تھی۔ اب حضرت ابو ہریرہؓ کی قوت حافظہ، احتیاط
 فی الروایت، اجل صحابہ کا ان پر عطا ہوا وہ ثقیل، زہنی خوب تھا ہے، فقر و اسفلت،
 غلبان حق میں طرأت وہے ہوئی، عبادت رسول اللہؐ کے ساتھ غایت درجہ مشغول و محبت ان کا
 نہایت احترام، عادیث کی کثرت، ان مسیحیزوں پر غور کیے تو مرویات ابو ہریرہؓ کی کیفیت
 کے متعلق بھی صاف معلوم ہو جائے کہ وہ کس پایہ کی ہیں اور ہمارے لئے کس درجہ لائق
 اعتبار ہو سکتی ہیں۔

یہی باعث سبب کہ جن محدثین نے حضرت ابو ہریرہؓ کی بعض حدیثوں پر کلام کیا ہے
 وہ اس پر مبنی نہیں ہے کہ انھیں حضرت ابو ہریرہؓ پر اعتقاد نہیں بلکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ
 حضرت ابو ہریرہؓ سے حدیث تک برسلسہ روا ہے اس میں بعض لوگ ایسے ہیں جو غیر ثقہ یا ضعیف
 ہیں ورنہ محدثین کا اتفاق ہے کہ الصحیحون کما تھے عند ذلک یعنی صحابی سب عادل ہیں۔
 وفات: حضرت معاویہؓ کے عہد خلافت میں ۳۴ھ میں وفات پائی یہی وہ سال ہے جس
 میں حضرت عائشہؓ کا وصال ہوا ہے بعض روایتوں سے ۳۵ھ کا ثبوت بھی ملتا ہے۔
 مستدرک حلیہ ج ۲ ص ۵۰۸

حضرت عبداللہ بن عباسؓ

نام و نسب | عبداللہ نام ابو عباس کنیت، ولد ماجدہ نامہ عباسیہ اولاد ہذا ماجسہ و کا
اہم گرامی ام | حضرت علیؓ، حضرت حسنؓ، حضرت حسینؓ کے بچا زاد بھائی اور اہم المرتبین
حضرت یونسؑ کے بھائی تھے۔ ہجرت سے تین سال قبل مکہ میں پیدا ہوئے۔ حضرت عباسؓ
سے ہیں فتح مکہ سے کچھ پہلے علاقہ خندق کبوش اسلام ہو کر مدینہ پہنچے تو حضرت عبداللہؓ بھی
ساتھ تھے۔ اس وقت ان کی عمر گیارہ سال کی تھی۔ عمر کے اعتبار سے اگرچہ بچہ تھے لیکن
حضرت عباسؓ کی تاکید کی وجہ سے خدمت نبویؐ میں اکٹھا حاضر رہتے تھے اور مجلس کے
مذاکرات سننے لگتے تھے۔

مشترکین کو حضرت ابن عباسؓ پر بڑا اثر ہوا۔ یہ سب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی وفات کے وقت ان کی عمر صرف تیرہ یا چوبیس برس کی تھی اور ظاہر ہے کہ یہ عمر کمین کی ہے
جبکہ انسان میں سبیدگی معاملہ دہری و حقیقت بینی کا نقد بنی تو طلب اس سے جو حدیثیں آپ
سے مروی ہیں ان کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے؟

اس اعتراض کا جواب معذور کرنے کے لئے ہم کو موزوں دلیل پر غور کرنا چاہیے۔

(۱) حضرت ابن عباسؓ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنا انس تھا۔

(۲) آپ کا علمی ذہن کیا تھا؟

(۳) صحابہ میں آپ کو کیا وقعت و منزلت حاصل تھی؟

(۴) روایات میں ان کی اعتبار کا کیا نامہ تھا؟

اسی ہم ان میں سے ہر ایک کا جواب دیتے ہیں۔

ابن عباسؓ رسول اللہؐ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابن عباسؓ کے ساتھ مل کر تو
 کی نظر نعت و تربیت | قربت و رشتہ داری کا تعلق تھا۔ پھر یوں بھی آپ ان کی ذہانت
 و فطانت پہنچاری اور ملاست روی کے باعث ان سے محبت کرتے تھے۔ ابن عباسؓ
 آئندہ چل کر کی ہوئے والے تھے۔ اور باب نظر اس کا اندازہ اسی ایک بات سے کر سکتے ہیں
 کہ ان کی پیدائش کے بعد حضرت عباسؓ انھیں خدمت نبوی میں لیکر حاضر ہوئے تو آپ
 نے اپنے نقابِ دہن سے اس بچے کے کام و دین کی منیافت کر کے اس کی دستاویز ارجمندی
 و بختِ بلند پر یہ مہرِ بھدی ثبت کر دی۔

ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سینہ سے لگا کر دعا کی اللہم علہ العبد
 منہ اللہ تو انھیں حکمت سکھائے۔ بعض روایتوں میں حکمت کے بجائے فہم کا لفظ آتا ہے۔
 اور معلوم ہو چکا ہے ام المؤمنین حضرت سمرہؓ حضرت ابن عباسؓ کی خالہ تھیں۔
 وہ ان کو نہایت عزیز رکھتی تھیں۔ اس بنا پر آپ اکثر حضرت سمونہؓ کے گھر میں رہتے۔ اور کبھی
 کبھی رات کو بھی یہیں سو جاتے تھے۔ اس قریب سے انھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمتِ نگہاری کا شرف حاصل ہو جاتا تھا۔

ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شب میں نماز کے لئے بیدار ہوئے۔ ابن عباسؓ نے
 وضو کے لئے پانی لا کر رکھ دیا۔ آپ نے پوچھا پانی کون لایا تھا؟ حضرت سمونہؓ بولیں عبد اللہ
 سرور کائناتؐ نے خوش ہو کر دعائیں دیں اللہم بفضلہ فی الدین وعلہ القابیل اے خدا
 ان کو نہ سب کی معجزہ عطا فرما۔ اور تاویل کا طریقہ سکھا۔

حضرت سمونہؓ کے ہی گھر کا دوسرا واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ نے نجد کی
 نازیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہوئے۔ آپ نے ان کا ہاتھ پکڑ کر انھیں
 اپنے بارگاہِ کھڑا کیا۔ لیکن وہ حیران و ششدر ہو کر رہ گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے

فانیغ جو کردیافت کیا کہ حال ہے۔ ہونے یا رسول افتر کیا آپ کے برابر کھڑا ہونا کسی کے لئے مناسب ہے حالانکہ آپ رسولی خدا ہیں۔ یہ سن کر سیدہ و عالم بہت خوش ہوئے۔ اور ان کے لئے عظم و فہم کی نزادنی کی دعا فرمائی۔

وفات نبوی کے وقت | حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کی وفات کے وقت حضرت ابن عباسؓ کی عمر کیا تھی، اس میں اختلاف ہے۔ سعید بن جبیر نے نو حضرت

ابن عباسؓ سے جو روایت بیان کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر پندرہ سال کی تھی لیکن غالباً یہ زیادہ صحیح ہے کہ اس وقت آپ تیرہ برس کے تھے۔ اب غور کیجئے تیرہ سال

کی عمر کا ایک سندرست بچہ اور انصوح عرب لیے گرم ملک کی آب و ہوا میں رہنے والا اچھا خاصہ جوان احد ذی شعور و احساس ہو جاتا ہے اور ایک معمولی قسم کا دانا دینا انسان

بھی اس عمر کے بچہ کو اور اس کے عام احوال و حرکات کو دیکھ کر باطمینان ہم اس کی آئندہ زندگی کے متعلق پیش گوئی کر سکتا ہے۔ پس اس عمر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کا حضرت ابن عباسؓ کے ساتھ غیر معمولی محبت و شفقت ظاہر کرنا اور سند و موقع پر ان کے لئے دعائیں فرمانا اور

حضرت ابن عباسؓ کو دوسروں کی پسندت آپ سے قریب و انصالی کے مواقع کا میسر ہونا یہ سب اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اہمیت کے بہت بڑے ذمہ دار عالم اور

شریعت و مذہب کے روز و اسرار کے عین ہونے والے ہیں۔

علی کمال | چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاؤں کے مطابق ہی ہوا کہ حضرت ابن عباسؓ علم و حکمت کے ایک بحر بنایا گیا رہ گئے۔ قرآن، تفسیر، فہم، حدیث، لغت اور

شاعری ان میں کوئی علم ایسا نہیں تھا جس میں ان کو باریت تلمذ حاصل نہ ہو۔ مستشرقین حضرت ابن عباسؓ کی کثرت روایت کو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی کم عمری کو دیکھ کر ان کی روایتوں پر شک و شبہ کا اظہار تو کرنے

گئے ہیں۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ نے جس قدسی ماحول میں تربیت پائی اور پھر خدا انہوں نے جس فوق و فوق اور منت و کاوش سے علم و کمال کی تحصیل کی۔ اور اجلہ صحابہ کے حیات ہونے کی وجہ سے جو ان کو اس کے میں از میں مواقع حاصل تھے ان سب چیزوں کو باطل نظر انداز کر دیتے ہیں۔

علی شوقِ ازلی میں چند واقعات نقل کئے جاتے ہیں جن سے حضرت ابن عباسؓ کے شوقِ علم کا اندازہ ہو گا۔

حضرت ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک انصاری سے کہا کہ رسول اللہؐ وفات پا گئے۔ لیکن آپ کے اصحاب زندہ ہیں، جنہوں سے علم حاصل کریں انصاری بولے ابن عباس! لوگ خود غم میں تباہے محتاج ہیں۔ پھر تم دوسروں کے پاس کیوں جاتے ہو؟ حضرت ابن عباسؓ نے یہ سن کر انہیں میسر دیا اور تنہا تحصیلِ علم کے لئے نکل پڑے۔ عشق و شوقِ فراوانی کا یہ عالم تھا کہ جس کسی شخص کے پاس انہیں کوئی حدیث معلوم ہوتی منت و شفقت برداشت کر کے وہاں پہنچتے اور اطلاع دیتے وہ شخص گھر سے نکل آتا اور کہتا امین عم رسول! آپ نے کیسے تکلیف کی۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے میں نے نہ سنا ہے کہ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث سنی ہے۔ وہ کہتا امین عم رسول! آپ نے کیوں تکلیف کی کسی اور کو مجبور یا ہوتا۔ فرماتے نہیں یہ میرا کام تھا اس لئے میرے پاس آئے ہیں۔ ابن عباسؓ فرماتے میں انصاری کا حال ہی رہا۔ جب لوگ میرے پاس آئے ہوتے تھے تو انصاری نے کہا یہ زوجان مجھ سے زیادہ عقلمند تھے۔

ابو رافعؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آدابِ کرد و غلام تھے اس لئے ان کو اقوال و افعال نبویؐ سمیٹنے اور دیکھنے کا موقع زیادہ ملا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ ان کے پاس ایک کتاب کو لیکر آتے اور پوچھتے جیسے کہ تھا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلامِ غلام دن

کیا کیا کیا اور انفع بیان کرتے جاتے اور کاتب قلمبند کرتا جا رہا تھا۔

سنہ میں آپ کی: حضرت ابن عباسؓ کی ذاتی محنت و کوشش تلاش و جستجو، جہنم ترویج و نشر و ترویج، عمدہ ماحول اور ہم سب سے زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت و عناؤں کا نتیجہ ہوا کہ آپ صحابہ کرام میں علم و فضل کے اعتبار سے نہایت نمایاں مقام کے مالک ہو گئے، اکثر کا برہمی جو عمر اور مرتبہ میں ان سے کہیں زیادہ تھے انہیں بھی ان کے سامنے تصور علم کا اعتراف کرنا پڑتا تھا۔

ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا: اے عقیل! تعافقتنا ہما کا مطلب دریافت کیا انہوں نے اس شخص کو حضرت ابن عباسؓ کے پاس بھیجا، اس نے یہ چاہا تو انہوں نے فرمایا۔

آسمان کا رقیب یہ تھا کہ بانی نہ برہما تھا اور زمین کا رقیب یہ تھا کہ اس سے نباتات نکلتی تھیں، پھر اللہ نے ان میں خلق پیدا کر دی تو آسمان سے بارش ہونے لگی اور زمین سے نباتات اُگنے لگی۔ سائل نے واپس آکر حضرت ابن عمرؓ کو یہ جواب سنایا تو انہوں نے کہا۔

لقد اوتی ابن عباس علماً ابن عباس کہ وہ فقیہی علم دا گیا ہے پہلے
صدق اللہ کنت الولد البھنی مجھ کو تعجب ہوتا تھا کہ ابن عباسؓ قصیر
حرفہ ابن عباس علی قصیر قرآن میں کیسی جرات کرتے ہیں۔ لیکن
القرآن فاللہ قد علمت اب مجھ کو معلوم ہو گیا کہ وہ فقیہی ان کو علم
اندہ قد اوتی علی اللہ روا گیا ہے۔

عمر بن عبدالمطلبؓ کہتے ہیں میں نے ایک مرتبہ حضرت ابن عمرؓ سے کسی آیت کا مطلب پوچھا تو بوسے ابن عباسؓ کے پاس جاؤ اب جتنے لوگ بھی باقی ہیں خدا سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو نازل کیا تھا ان سب لوگوں میں ابن عباسؓ اس کے سب سے بڑے عالم ہیں۔

علم باسنت کی وسعت کا یہ عالم تھا کہ صحابہ کرام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قول یا فعل کے متعلق اختلاف ہونا تو وہ حضرت ابن عباس کی ہی ظرف رجوع کرتے تھے۔ ایک دفعہ صحابہ میں اختلاف اس سلسلہ میں ہوا کہ سرور کونین نے احرام کہاں سے باندھا تھا؟ سید بن جبیر نے ابن عباس سے کہا: ابن عباس! محمد کو حیرت ہے کہ صحابہ میں حضور کے احرام باندھنے کی جگہ سے متعلق اتنا شدید اختلاف ہے، آپ نے فرمایا: اس مسئلہ میں میری معلومات سب سے زیادہ ہیں۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی جگہ کیا تھا۔ اس لئے اختلاف اور بھی زیادہ ہو گیا ہے۔ سبب یہ ہے کہ جب آپ نے مسجدِ نواصلیہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد احرام باندھا اور میکہ بکھانا شروع کیا تو جو لوگ اس وقت موجود تھے انہوں نے اسی کو یاد رکھا پھر جب اونٹنی روانہ ہوئی اور آپ نے پھر میکہ بکھانا تو جو لوگ اس وقت موجود تھے وہ یہ سمجھے کہ آپ نے جہنم سے ابتدائی ہے۔ پھر جب آپ بلند مقام پر پہنچے اور لبیک بکھانا شروع کیا تو جو لوگ اس وقت آگئے وہ سمجھے کہ آپ نے ابتدا میں سے کسی کے لیکن میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ آپ نے مسجد میں احرام باندھا اس کے بعد جب اونٹنی روانہ ہوئی اس وقت، اور جب بلند مقام پر پہنچے، تب دونوں مرتبہ لبیک کہتے رہے۔

یاد اس طرح کے وجوہ و افعال ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ تمام بڑے بڑے صحابہ حضرت ابن عباس کی جلالتِ علم و کمالِ فضیلت کے معترف تھے اور عمر میں ان سے کم ہونے کے باوجود وہ ان کا بڑا احترام کرتے تھے۔ کسی نے ایک مرتبہ بھی ان پر عدم اعتقاد کا اظہار نہیں کیا۔ اسے مختلف فیہ مسائل میں انہیں کی طرف رجوع کرتے تھے۔

حضرت عمرؓ نے عروم شناس مشہور الاسلام بزرگ حضرت ابن عباسؓ کی کم عمری کے باوجود ان کو شیوخِ جلیلہ کا معصوم ہی برابر شریک نہ کہتے تھے کسی نے کہا وہ

ہمارے لوگوں کے برابر ہیں آپ نے فرمایا تم ان کا مرتبہ جانتے ہو؟

روایت میں احتیاط | اس علم و فضل اور کمال و مہارت کے باوجود روایت کے معاملہ میں بے انتہا سادہ واقع ہوئے تھے۔ وہ حدیث بیان کرتے وقت اس کا ہر خیال رکھتے تھے کہ کوئی غلط روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب نہ ہو جائے۔ پہلے کسی مقام پر گزرتا تھا کہ جب لوگوں نے رطب دیا اس ہر قسم کی روایتیں بیان کرنی شروع کر دیں تو حضرت ابن عباسؓ نے روایت بیان کرنا ہی ترک کر دیا۔

وہ لوگوں سے فرماتے تھے میں قلیل رسول اللہؐ کہتے وقت یہ خوف و استغبر نہیں ہوتا کہ تم پر عذاب نازل ہو جائے یا زمین شوق ہو جائے اور تم اس میں سہا جاؤ؟

روایت کی تعداد | مونا کہا جاتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کثیر الروایت تھے لیکن ان سے جو روایتیں مروی ہیں ان کی مجموعی تعداد ۲۶۹۰ بتائی جاتی ہے جن میں سے ۵۰ شقی علیہ ہیں یعنی ان کو امام بخاریؒ اور مسلمؒ دونوں نے اپنی تصنیف میں نقل کیا ہے ان کے علاوہ ما روایتوں میں امام بخاریؒ منفرد ہیں اور ۱۴۹ میں امام مسلمؒ۔

حضرت ابن عباسؓ نے مشقت میں ہجڑہ سال اس جہان فانی کو اوداع کیا اب اگر آپ کی یہ عمر پیش نظر رکھی جائے اور پھر اس کے ساتھ ہی آپ کے شوق تحصیل علم، محنت و جستجو اور شب و روز کی مصروفیت و زہاد کو دیکھا جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ حدیثوں کی یہ تعداد کچھ زیادہ نہیں ہے اور دراصل یہ بھی حضرت ابن عباسؓ کی غایت احتیاط کا نتیجہ ہے۔

اس تفصیل سے حسب ذیل نتائج نکلتے ہیں۔

۱۔ بخاری کا کتاب التفسیر اب تو درمصر مسجد روایت ہے۔ ۲۔ صحیح مسلم اب ابی عن الروایت عن العسقاء۔

۳۔ مسند ابی ابی عن التفسیر حدیث ابی عن مسلم۔ ۴۔ تہذیب الکمال ص ۲۰۰

(۱) حضرت علیؓ نے حضرت ابن عباسؓ پر ایک خاص نظر ثناعت و تربیت رکھتے تھے۔

(۲) غم و غصہ میں آپ کا تہ نہایت اچھا تھا۔

(۳) صحابہؓ میں آپ کو بڑی وقعت و منزلت حاصل تھی۔

(۴) روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا درجہ ممتاز واقع ہوئے تھے۔

ان سب مقتضوں کے پیش نظر بتا دیا کہ ایک لمحہ کے لئے بھی حضرت ابن عباسؓ پر شک و شبہ کا اہوا کیا جاسکتا ہے؟ یہاں سوال اس کا نہیں ہے کہ بعد ازل لوگوں نے مداحوں میں کیا غلطی کر دیا جس کی وجہ سے تمام روایات ابن عباسؓ درج قبول حاصل نہیں کر سکیں۔ یہاں تو صرف ثابت کرنا ہے کہ صحابہؓ میں جو بزرگ کثیر الروایات تھے وہ جن کی کثرت روایت کی مستشرقین کی نظر میں شک و شبہ کا باعث ہوتی ہے وہ کس پایہ کے بزرگ تھے؟ اور کیا ان بزرگوں کی کثرت روایت کے باعث یہ کہا جاسکتا ہے کہ عبد صحابہؓ میں احادیث کا ذخیرہ اتنا مشتبہ ہو گیا تھا کہ جن شے بڑے صحابہؓ بھی اس سے برا قرار نہیں دے سکتے؟

صحابہؓ سب عادل ہیں حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ اچھے و طبعی ائمہ صحابی ہیں جن پر ان کی کثرت روایت کی وجہ سے بعض گستاخوں نے زبان اعتراض کھولی ہے ان کے علاوہ جو صحابہؓ کرام ہیں ان پر کچھ ایسے زیادہ عزائمات کئے گئے ہیں اور فرما فرمایا ہیں کہ ان میں سے ہر ایک پر گفتگو کرنے کی ضرورت ہے کہ تکرار ملے جس سے جرم و تعدیل کے جو اصول مقرر کئے ہیں صوابہ کرانہ کی مقدس ذات ان سے بہت بلند و بالا ہے اور وہ سب کے سب عادل اور ثقہ ہیں۔

حافظ ابن حجرؒ نے اصحاب کے مقدمہ میں فصل ۱۱۱ کے تحت اس پر تفصیلی بحث کی ہے جو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس کا قبضہ نہ کر دیا جائے۔ فرماتے ہیں،

• سب اہل سنت اس پر متفق ہیں کہ تمام صحابہؓ عادل ہیں، چند ہند لوگوں کو جو موجود

کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے۔ خطیب نے کفار میں اس ہدایت کی طرف اشارہ کیا ہے کہ وہ اپنے جس میں وہ کہتے ہیں کہ عبادت تو اس سے ثابت ہے کہ خود قتلے ان کی تعمیل کی ہے اور ان کی ہدایت دیکھنے کی کی خبر دی ہے مثلاً اِنَّهُ خَالِي فَرَاہ ہے
 لَمْ تَكُنْمْ خَيْرًا مِنْهُ اَخْرِجَتْ لَنَا نَسْ۔ اور وَلَئِنْ لَمْ تَكُنْ لَنَا نَسْ جَعَلْنَا لَكَ اَكْثَرَ اَمْتًا وَسَطًا
 لَعَلَّكَ تَقْتَدِرُ رَحْمَةُ اللهِ فَمِنْ الْمَوَدَّةِ اَنْ تَدْبِرَ اَيُّهَا يَحْيٰى نَفْسُكَ تَحْتَ الشَّجَرِ وَفَعَلِمَ
 مَا فِي قُلُوْبِهِمْ۔ وَاللَّيْلُ يَكُونُ الْاَوَّلُ مِنْ الْمَلَأَ جَوْنِ وَالْاَنْصَابُ
 وَالْاَوَّلُ مِنَ الشَّجَرِ يَكُونُ رَحْمَةُ اللهِ تَحْتَ الشَّجَرِ وَفَعَلِمَ مَا فِي قُلُوْبِهِمْ
 حَسْبَكَ اللهُ وَحَسْبُ اَنْتَ جَلَّ مِنْ الْمَوَدَّةِ۔ لِلْعَقْلِ اَوَّلُ الْمَلَأَ جَوْنِ الْاَوَّلُ
 اَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ اَمْوَالَهُمْ يَتَّبِعُونَ نَفْسًا مِنْ اَمْوَالِهِمْ وَفَعَلِمَ
 وَفَعَلِمَ مَا فِي قُلُوْبِهِمْ اَوَّلُ الْاَوَّلُ وَالْاَوَّلُ وَالْاَوَّلُ وَالْاَوَّلُ وَالْاَوَّلُ
 اور آیات کثیرہ اور حدیث کثیرہ میں اس سے عبادت کی عبادت و تقاضا ہے یعنی عبادت پر
 معلوم ہوتی ہے۔ اِنَّهُ خَالِي کی اس تعمیل کے بعد اب وہ انسانوں میں سے کسی
 کی تعمیل کے متعلق نہیں ہیں اور اگر افسوس اور اس کے رسول کی طرف سے عبادت کرنا
 کی تعمیل میں یہ آیات و احادیث و ماورد ہوتی ہیں اب بھی ان کی بے حل ضرورت
 یعنی ہجرت، عبادت اسلام کے لئے جان و مال کی قربانی، آباء اور اہل و عیال کی قربانی
 غیر غرضی و غیر غرضی، قربت و ایمان و یقین، ان کی عبادت و تقاضا کا اور اس بات
 کا پیش دلائے کے لئے کافی ہیں کہ وہ اپنے بعد میں آئندہ لوگوں اور تمام تعمیل
 کو اپنے دلوں سے افضل دالیں ہیں۔ تمام علماء کا مسلک یہی ہے۔

اور زور دہانی کہتے ہیں کہ کسی شخص کے متعلق ہو کہ وہ اصحاب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی کی پیروی کر رہا ہے تو سمجھ لو کہ وہ خلیفہ ہے اور اس کی وجہ
 یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور جو کوئی آئینہ ہے وہ حق ہے اور یہ سب

کچھ عہد صولہ کرام کی وساطت سے ہی تو پہنچا ہے لہذا لوگ (صحابہ پر جرح کر کے) رستے چلتے ہیں کہ ہر رستہ گمراہی (صحابہ پر جرح کریں تاکہ اس طریقہ سے کتاب و سنت کو قابل اعتبار قرار دیں۔ یہ لوگ خود اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ ان پر بہت کی جھلے۔ یہ ناکور ہیں۔

صحابہ کی فضیلت میں احادیث بھی بہت کثرت سے آئی ہیں مثلاً ترمذی اور ابنِ جان نے اپنی ”صحیح“ میں عبد اللہ بن مسعود کی حدیث نقل کی ہے کہ میرے (صحابہ کے) متعلق گفتگو کرتے ہوئے اللہ سے خیر و ان کو اپنے نفس و شیخ کا نشانہ نہ بناؤ جو شخص ان سے محبت رکھتا ہے وہ مجھ سے محبت رکھنے کے باعث اس سے محبت کرتا ہے اور جو ان سے بغض رکھتا ہے وہ مجھ سے بغض رکھنے کی وجہ سے ان سے بغض رکھتا ہے جس نے ان کو تکلیف پہنچائی اس نے مجھ کو تکلیف پہنچائی اور جس نے مجھ کو تکلیف پہنچائی اس نے اللہ کو تکلیف پہنچائی اور قریب ہے کہ اللہ اس کو اپنی گرفت میں لے لے۔

ابو محمد بن حزم فرماتے ہیں۔

”سب صحابہ یقیناً اہل جنت ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لَا تَجِدُ شَيْئًا بِمِثْلِ هَؤُلَاءِ اَنْتُمْ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَكَانَ لَوْ يَنْتَظِرُكَ رَجُلٌ مِنْ الدِّينِ اَنْتُمْ تَعْتَمِدُوْنَ عَلَيْهِ وَكُلُّكُمْ اَوْ كَلَّوْا عَنِ اللّٰهِ اَتَحْسَبُوْنَ اَنْ لَوْ لَيْتُمْ اَنَّ الدِّينَ حَقِيقَتٌ لَزِمَتْهُمْ اَتَحْسَبُوْنَ اَنْ لَوْ لَيْتُمْ اَنَّهَا مَبْعُودٌ“۔ یہ بات ثابت ہوگئی کہ ہم صحابہؓ کی رحمت میں ادا ان میں سے کوئی تاریں داخل نہیں ہوگا کیونکہ ان آیتوں کا خطاب انہیں سے ہے۔

عبد اللہ بن ابی سلمہ الطوسیؒ روایت و کتب بیان کرتے ہیں کہ حضرت سلمانؓ فرماتے تھے

اقل المجموعہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ من عبادہ الذین استحق

سے مراد صحابہ کرام ہیں۔

ماذا ابن جریر نے اپنی تقریر میں ابوذر رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے جو قول نقل کیا ہے عقلی اعتبار سے وہ عدالت صحابہ کی قوی ترین دلیل ہے۔ اصل یہ ہے کہ ہر جماعت میں چند لوگ ایسے ہوتے ہیں جو اس جماعت کی عملی تشکیل کرنے میں اس کے لئے قواعد و ضوابط وضع کرتے ہیں۔ اور اس کو مضبوط بنیادوں پر قائم کرنے کے لئے ہر بڑی سے بڑی قربانی کے پیش کر سکتے ہیں جس سے پیٹھ نہیں کرتے۔ جماعتی اصول کے مطابق ہر لوگ ہر قسم کی تنقید سے بلند و بالا ہوتے ہیں اور ہر ناجبجی پہنچے کیونکہ اگر ان پہلی اصول، جرح و تعدیل جاری کئے جائیں تو پھر وہ جماعت جماعت باقی نہیں رہ سکتی۔

یہ ظاہر ہے کہ ہم تک کتاب و سنت کا جو کچھ ذخیرہ پیش ہے حضرات صحابہ کرام کی وصایت سے ہی پہنچا ہے۔ اگر ان پر بھی اور لوگوں کی طرح جمع و تعدیل کی جائے گی تو اس کے صاف منہ سے میں کہ سنت کا کیا ذکر خود قرآن مجید بھی (سازا مثل) ناقابل اعتبار قرار دے جائے گا۔ کیونکہ قرآن مجید کے قاضی اعتماد ہونے کی دلیل آپ کے ہاں بجز اس کے کوئی نہیں ہے کہ وہ نقل متواتر کے ذریعہ ہم تک پہنچا ہے۔ نقل متواتر کی تعریف یہ ہے کہ ہر زمانہ میں اس روایت کو ایسی شہر جماعت نے نقل کیا ہو کہ ان سب کا کذب پر شفق ہو یا عادتہ اعمال ہو۔ اس کا دیکھا ہو کہ جماعت انفرادیت مرکب ہوئی ہے اور چونکہ ہر فرد میں کذب بیالی کا احتمال ہے اس لئے جماعت میں بھی اس بات کا احتمال ہو سکتا ہے کہ وہ سب کی سب کذب پر شفق ہو گئی ہو۔ اور سب سے پہلی جماعت جس نے قرآن مجید نقل کیا صحابہ کی ہی ہے۔ پس اگر صحت پر کی جماعت کو جرح و تعدیل سے بلند و بالا نہ تسلیم کیا جائے تو اس کا نتیجہ بجز اس کے کیا ہو گا کہ خود قرآن متواتر کے باوجود مریض شک و شبہ ہو جائے اور ظاہر ہے اس کو مستحکم نہیں

حدیث بھی برواشت نہیں کر سکتے اِقْبَانِی حَتّٰی یُتَّبَعُوا یُؤْمِنُونَ۔

چنانچہ یہ فقط ابنِ صلاح فرماتے ہیں۔

تھان الامة مجمعة على تعدیل
جمیع الصحابة ومن لا یس
الاعتق منہم فکذا الک
ما جماع العلماء الذين یعتقد
جمعی الاجماع احساناً للظن
جمیع و نظر المانی ما یعتقد لہم
من المأثر و کان امامہ یعتقد
و تعالیٰ اتا احرا لاجماع علی
بذلک لکونہم نقلاً للترجیہ۔
ما اجماع مقرر کر دیا۔

لام غزالی فرماتے ہیں۔

”سبعون امت اور پندرہ خلف کا اس پر اللہ ان سے کہ صحابہ کی عدالت اس سے ثابت ہو
کہ خود اشرع ان کی تعدیل اور ان پر نہا کی ہے۔ پس یہی ہوا اعتقاد ہے و علی
یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد مواقع پر صحابہ کے کسی فعل پر نہکت
جیسی کرنے اور ان میں سے کسی کی شان میں گستاخانہ کلمات کہنے کی سخت ممانعت فرمائی
ہے۔ جس کے خطبہ میں بار بار مابو گا۔

اعلموا انہ فی الصحابة
لا یخونون و ہر من بعدہ
عن صا۔
ترجمہ صحابہ کے تعلق کو کہتے ہوئے
آیت قرآن میں کو جس سے حدیث
دیکھو۔

اس حدیث کی حقیقت روایت اس جوت بولنے سے چھاپ گئی ہوگی کہ یہ ہے تاہم صحابہ
کی سب کو خوب نواہ یہ شک کہ ان لوگوں کی سب کا معنی ہاں لڑکی جو نہ ہو سکوں
نستوں اور لڑکی مسکارتوں میں نہ ایک سوئے تو موسم ہوا کہ وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی نسبت دروغ بانی کو سخت بریں ممانہ سمجھنے تھے اور اس سے شدت کے
ساتھ احتراز کرنے تھے۔

حضرت شاہ عبدالغفر صاحب نے جو خوب فرقہ انکہ جو صحابہ ظاہر جیسوں میں متکلم تھے
ان کی سیرت کی باقی طرح سے جانچ کر ان کی کسی تو معذوم ہوا کہ روایت میں کذب بیانی
سے کام انہوں نے بھی نہیں لیا کہ ان کا نذرہ اس ایک ہاتھ سے بھی ہو سکتا ہے کہ احادیث
متواترہ کی تعداد محدثین کے نزدیک بہت ہی کم ہے اور ان ہی میں حدیث میں کذاب علو
سعد بن ابیہ بن اسعد و من الدار بھی ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کرام میں اس
حدیث کو قرآن کی طرح سیرت حاصل تھی اور وہ کذب بیانی روایت الحدیث سے اس درجہ
خوف کھاتے تھے۔

عدالت کے معنی کی اس تفسیر کے بعد یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ اگرچہ تمام صحابہ کرام
عادل ماننے جب یہی کہہ سیم کہتے ہیں کہ ان میں سے کسی نے روایت میں کذب بیانی سے کام
نہیں لیا تو اس میں کوئی بات غیر صحیح اور قرآن کے خلاف نہیں ہے۔ ورنہ ہوا یہ فیصلہ
محض غیبی تشدی کا فیصلہ ہے۔

تابعین کا دور

صحیہ کرام کے بعد تابعین کا عظام کا دور آیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ کرام مختلف شہروں میں متفرق ہو گئے تھے اور اپنے اپنے مقام پر قرآن و حدیث کی تعلیم دیتے تھے۔ مکہ، مدینہ، شام، بصرہ، کوفہ، یمن اور مصر ان سب مقامات پر تعلیم قرآن و حدیث کی مستقل درس گاہیں قائم تھیں۔

مدینہ ان سب میں مرکزی حیثیت رکھتا تھا اکابر صحابہ مثلاً حضرت عمرؓ، زبیرؓ، ثابتؓ، عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہم یہی تشریف دہانتے، مکہ میں حضرت معاذؓ بن جبلؓ، کوفہ میں حضرت علیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ، بصرہ میں حضرت ابو موسیٰؓ، شمری اور انس بن مالکؓ، شام میں حضرت معاذؓ، عبادہ بن الصامتؓ اور حضرت ابوالدرداءؓ مصر میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ علم و فضل کے تمام پائے پر تھے۔ ان کی درس گاہ فیض و ارشاد سے بڑے بڑے علماء پیدا ہوئے جن پر اسلامی علوم و فنون کو رستی دینا تکلف نہ رہا۔

یہی تابعین کرام میں جو صحابہ کرام کے علم کے صحیح وارث ہوئے انہوں نے قرآن شریف اور بنیادیت محنت و جستجو قرآن و حدیث کا علم حاصل کیا اور اس میں جہاد و تامل پیدا کر کے اس کو محفوظ و معصوم طریقوں پر قائم کر دیا۔ تابعین کرام کے مختلف طبقات ہیں علامہ ابن سعدؒ نے طبقات میں پہلے شہر کے نمائندے ان کی تقسیم کی ہے۔ پھر ایک شہر کے تابعین میں ثقافت و عدالت کے لحاظ سے متعدد طبقات قائم کئے ہیں اور ہر طبقہ کے حالات و اثری محنت و جستجو اور تلاش و تحقیق سے جمع کئے ہیں۔

تابعینؓ کے طبقہ اولیٰ میں سب سے زیادہ نمایاں اور مشہور شخصیت حضرت امام محمد بن مسلم معروف بہ ابن شہاب زہریؒ کی ہے۔ صحابہ کے بعد علوم قرآن و حدیث کی نشر و اشاعت جن بزرگوں کی کوششوں کی رہین منت ہے امام زہریؒ کا نام ان کے سیرت پرست ہے۔ اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کی علمی کوششوں کا تذکرہ مختصر کر دیا جائے۔

امام زہریؒ آپ کا نام محمد تھا اور ابو بکر کنیت۔ والد کا نام سلم تھا۔ ان کے ہر داد عبداللہ بن شہاب زہریؒ فرماتے ہیں سے تھے۔ انہیں کی نسبت سے امام زہریؒ ابن شہاب کہلانے ہیں۔ مشفقہ میں پیدا ہوئے اور کئی عرصہ میں وفات پائی۔ امام زہریؒ میں تحصیل علم کی استعداد فطری تھی۔ ذہانت و ذکاوت میں سب سے زیادہ نمایاں تھے۔ قوت حافظہ غیر معمولی رکھتے تھے۔ اسی دن میں جو احکام مجید حفظ کر لیا تھا۔ تمام عمر میں صرف ایک مرتبہ ایک حدیث میں کچھ شبہ برپا تھا لیکن تحقیق سے معلوم ہوا کہ جس طرح انہیں یاد تھی وہ حدیث ویسی ہی تھی۔ اس غیر معمولی ذہانت و قوت حافظہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے عم کا ذوق مستحویٰ لیا ہی مرحمت فرمایا تھا۔ اسی طلب میں آٹھ سال تک حضرت سید بن اسیبؒ کی خدمت میں رہے۔ ابو الزناد کہتے ہیں ہم ملار کے ہیں زہریؒ کے ساتھ جاتے تھے۔ ان کے پاس تختیاں اور دستے ہوتے تھے۔ جن میں وہ جو حدیث سنتے تھے لکھتے جاتے تھے۔ امام زہریؒ کا ذوق کسی ایک علم و فن تک محدود تھا بلکہ قرآن، حدیث، تاریخ، اور انساب عرب، ان میں سے وہ ہر ایک کا ذوق رکھتے تھے۔

ابوصالح بیٹ سے منکر کرتے ہیں کہ میں نے زہریؒ سے زیادہ کسی کو جامع علوم و فنون نہیں دیکھا وہ فریب کی حد میں بیان کرتے تھے تو معلوم ہوا تھا کہ اس سے زیادہ کچھ اوردہ جانتے ہوں گے۔ پھر عرب اور انساب کے متعلق بیان کرنے لگتے تھے تو ابیاحسب ہوتا تھا کہ سب سے متبرہ، اسی کو جانتے ہیں پھر اگر قرآن و حدیث بیان کرنے پر آجائے تو اس میں

تھا تو ایک حدیث کا ہی فرق نہیں تھا۔

مراتب کی تعداد | احادیث و سنن کا نام معلوم کتنا ذخیرہ ان کے سینہ میں ہوا، ان سے جو روایات مروی ہیں ان کی تعداد دو ہزار سے زیادہ ہے۔ پھر کیفیت و نوعیت اور ان کا پایہ

کے اعتبار سے دیکھئے تو ان کا پایہ بہت ہی اعلیٰ ہے۔ عربین و دیگر جو خود جلیل القدر محدث تھے قرآن سے ہیں سنے زہری سے زیادہ کسی کو حدیث میں قطعی فیصلہ کرنے والا نہیں دیکھا۔ امام احمد بن حنبلؒ اور اسحاق بن راہویہ قرأتے ہیں۔ زہریؒ کی وہ روایات صحاح الاسانید میں جو انھوں نے سالم سے اور سالم نے اپنے والد عبد اللہ بن عمرؒ سے روایت کی ہیں۔

شیوخ | امام زہریؒ نے جیسا کہ پہلے مذکور ہو چکا ہے، طلب علم میں ہر شعبہ فضل و کمال سے سبز ہوئے کی کوشش کی تھی، اس لئے ان کے شیوخ کا دائرہ بہت وسیع ہے جس میں چند فاضلہ خوانین بھی شامل ہیں۔ صحابہ میں حضرت عبد اللہ بن عمرؒ، عبد اللہ بن جعفرؒ، ربیع بن عبادؒ، مسروق بن غزوہؒ، انس بن مالکؒ، سہل بن سعدؒ، اسامہ بن زیدؒ، ابیہ بن کعبؒ، عبد الرحمن بن ابی بکرؒ، محمد بن بکرؒ، عبد اللہ بن اعلیٰؒ، عبد اللہ بن عاصمؒ، ابو اسدؒ، سعد بن سہلؒ اور ابو العزیزؒ اور اکابر تابعین میں حضرت سعید بن المسیبؒ، شعبہؒ، حسن بصریؒ اور کچھ نام زہریؒ جتنے بڑے محدث تھے انھیں ہی تھے چنانچہ ان کی وفات کے بعد محمد بن نوحؒ نے ان کے شاگردی جمع کئے تو تین جلدوں میں آئے۔

علم زہریؒ کے علاوہ اس عہد کے ائمہ حدیث جن کو سنن و تہذیب کی بنیاد قرار دیا جاتا ہو حضرت ترمذیؒ، ائیش اور قتادہؒ ہیں۔ امام زہریؒ کے تلامذہ پانچ طبقات پر منقسم ہیں۔ ان طبقات میں سے ہر طبقہ اپنے ماتحت طبقہ پر فضیلت رکھتا ہے۔ پہلے طبقہ میں وہ

سنن ذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔

حضرات داخل ہیں جو عدالت شفاعت، اتقان اور حفظ میں سب سے ممتاز ہیں اور اس کے ساتھ ہی اپنے شیخ کی طویل ملازمت و مصاحبت کا شرف رکھتے ہیں۔ دوسرے طبقہ میں وہ لوگ شامل ہیں جو عدالت اور شفاعت میں طبقہ اولیٰ کے برابر ہیں، لیکن شیخ کی مصاحبت ان لوگوں کے برابر نصیب نہیں ہوئی۔ تیسرے طبقہ میں وہ بزرگ داخل ہیں جنہوں نے شیخ کی ملازمت تو پہلے طبقہ کے برابر کی ہے، لیکن وہ غصہ جرم سے پاک نہیں، طبقہ چہارم کا اطلاق اس جماعت پر ہوتا ہے جس کے افراد طبقہ ثالثہ کے ساتھ جرح و تعدیل میں شریک ہیں اور اس کے ساتھ ملازمت شیخ بھی کچھ زیادہ طویل نہیں رکھتے، پانچواں طبقہ ضعیف اور بچھل و عداوت کا ہے۔

ان رُتوہ میں مرتبہ اور درجہ کے لحاظ سے جو فرق ہے، اسی کے اعتبار سے ان کی روایتوں کے قبول و عدم قبول سے متعلق تشدد و اختیار کیا گیا ہے۔ طبقہ اولیٰ کے لوگ چونکہ سب سے اعلیٰ اور افضل ہیں اس لئے امام بخاری صرف انہی کو مستند قرار دینے میں اور ان ہی کی روایات پر اعتقاد کرتے ہیں، کبھی کسی طبقہ ثانیہ کے رُتوہ کی کوئی حدیث جس کی صحت کا ان کو یقین ہوتا ہے اسے بھی لے آئے ہیں۔ البتہ دوسرا طبقہ امام مسلم کی شرط پر ہے۔ طبقہ ثالثہ کے رُتوہ امام ابو داؤد و ترمذی کی شرط پر ہیں، طبقہ ثانیہ کے رُتوہ امام ابو یوسف کی شرط پر ہیں، امام ابو داؤد کے نزدیک جو شخص ابوابہ کے ماتحت احادیث کی تخریج کرتا ہے اس کے لئے ان کی حدیث لینا جائز نہیں ہے۔ البتہ اگر اس کو دوسرے درجے سے اعتماد حاصل ہو جائے تو پھر اس روایت کے قبول کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

لہذا زہری اور ان کے مساعراۃ حدیث جن کے تراجم ابو یوسف کی کوششوں کے ذکر کا... یہاں موقع نہیں ہے۔ انہوں نے اقوال و افعال نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ و السلام کی حفاظت اور ان کی نشر و شاعت میں صحابہ کرام کی صحیح جانشینی کا پروا پورا ترقی اور کیا۔

پھر ان کے تادمہ نے اپنے اساتذہ کے مسند درس و علم کو نبھالا تو ہمیں گواہ ہے کہ انھوں نے بھی اس بزرگ علمی کی حفاظت خلیج و خیمین اور اس کی اشاعت و ترویج میں کوئی کوتاہی نہیں کی اور اس کو ہر ممکن کافی کوشش کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ محفوظ و مامون کروا کر سلسلہ تدریس کے دور تک برابر جاری رکھا۔

تیسری صدی ہجری میں جب ہندوین کا آغاز ہوا تو اس کی ایک نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ اب تک احادیثِ غزوہ سے الگ نہیں تھیں اور اسی بنا پر لوگ سنت کے ساتھ اقوال صحابہ کو بھی ملائے رکھتے تھے۔ لیکن اب غیر القرون کے ختم ہونے کے بعد ضرورت محسوس ہوئی کہ حدیث کو بحیثیت ایک فن کے مدفن کیا جائے تو اقوال صحابہ کو سنت سے خارج قرار دیا گیا اور خود حدیث کی صحت معلوم کرنے کے لئے روایت کے قبول و عدم قبول کا معیار باقاعدہ طور پر مقرر کیا گیا۔ راویوں کا ایک ایک حال بڑی محنت و کوشش سے معلوم کیا گیا اسبابِ جرح و تعدیل کی تعین ہوئی۔ حدیث کی متعدد قسمیں کی گئیں اور ان سب امور کی تکمیل کے لئے متعدد علوم و فنون مدون ہوئے جن کے حصہ میں آج علمِ حدیث ہر قسم کے شکوک و شبہات سے دور نہایت مضبوط بنیادوں پر قائم ہے۔

اسناد [صحابہ کرام کے محدثین کی روایت کی توثیق کا قاعدہ تھا کہ راوی سے شہادت طلب کی جاتی تھی، تابعین کے محدثین صرف شہادت کافی نہیں ہو سکتی تھی اس لئے ائمان کا سلسلہ قائم کیا گیا، یعنی جب کوئی حدیث روایت بیان کرتا تھا تو اسے بتانا پڑتا تھا کہ اس نے وہ روایت کس سے سنی ہے اور اس نے کس سے سنی تھی یہاں تک کہ وہ سلسلہ صحابی تک پہنچ جاتا تھا بڑے بڑے اساتذہ کا التزام کرتے تھے۔

ایک مرتبہ امام زہریؒ جن کی فراست و ثقافت میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا انھوں نے حضرت عثمان بن عفیفؒ سے ایک حدیث بیان کی اور اس کے ساتھ اسناد بھی بیان کرنی شروع کی تو عثمان بولے آپ سندرہ بنے دیجئے، امام زہریؒ نے فرمایا کہ آپ بطور سرزمی کے

حجوت پر پڑھنا چاہتے ہیں :

ناہم صنوم ہو تسبے کہ تابعین کے زورِ اولیٰ میں اسناد کا عام طور نہ زیادہ اہتمام نہیں کیا جاتا تھا۔ لیکن جب طرح طرح کے فتنے پیدا ہو گئے اور بعض شریر النفس لوگوں نے اپنے عقائد باطلہ کو ثابت کرنے کے لئے احادیث وضع کرنی شروع کیں تو سندِ حدیث کی روایت کے لئے ایک لازمی اور اہم شرط قرار دی گئی۔ محمد بن سیرین کا قول تھا۔

ان هذا العلم دين فاعلموا :- علم دین ہے تم دیکھو کہ اپنے دین کو کس سے

چمن تاخذون دیکھو :- چمن کون ہے جو۔

پھر فرماتے ہیں۔

لو یکونوا یسئلون عن الاسناد پیچھو گویا اسناد کے متعلق سوال نہیں کیا جاتا

فلما وقعت الفتنة قالوا تھا پھر جب فتنہ واقع ہو گیا تو محمد بن سیرین نے کہا

سئلوا ان رجلا لکم فینظر الی بہت اپنے لکھو گویا اسناد کے نام بیان کرنا کہ پڑھنا

اهل السنۃ فیکون حدیثیم چلے کہ وہ اہل سنت ہیں سچے ہیں یا نہیں یا اگر میں آرا

وینظر الی اهل البدع کی حدیث قبول کر لیا جائے اور اگر اہل بدعت میں

فلا یؤخذ حدیثیم سے میں تو ان کی حدیث ترک کر دی جائے۔

حضرت سفیان ثوری فرماتے تھے۔

مناویوں نے حجوت کی آئینہ شریعت شروع کر دی تو ہم نے نامیج سے کام لینا شروع کر دیا :

مسلمان بن کر یہ کہتے ہیں۔

لکھنا کہ میں اس کی تاریخ سے برہنہ کر رہا ہوں کہ اس کی تاریخ سے اس کا پس

روایت کرتا ہوں اس کی تاریخ سے پہلے جو چھاپا ہوا اگر وہ صحیح ثابت ہوتا ہے تو

پھر اس کے صدق و کذب میں تیرا کر رہے ہیں۔

سے مدبر الہدی سے مقدمہ صحیح مسلم۔

حسن بن الربیع کہتے ہیں۔

• ایک بار میں بغداد آیا جب وہاں پرے لگا تو اصحاب حدیث دو ٹکڑی شایعیت کو آئے ہیں۔ پہر پہنچے تو انہوں نے کہا ذرا ٹھہرو گئے احمد بن حنبل آ رہے ہیں۔ میں بیٹھ گیا جب وہ آئے تو مجھ سے پوچھا کہ عبد القدر بن بارک کا کس مسئلہ میں شغل ہوا تھا وہیں سے ہوا سنا میں جب امام احمد بن حنبل سے دریافت کیا کہ آپ کا اس حوالے سے کیا مطلب تھا تو فرمایا میں کذا میں کی شافعی اسی طرح کہہ رہا تھا

انسانی حیثیت! اہل سنت کو عظیم حدیث میں جو حیثیت حاصل ہے اس کا اندازہ اس سے ہو گا کہ عبد القدر بن بارک فرماتے تھے: اسناد دین کا جزو ہے۔ اگرچہ وہ بوقی تو میں نے ہی سہا جو آتا کہہ گذرنا۔

علامہ ابن صلاح لکھتے ہیں: اصل اسناد اس امت کے ضابطہ میں سے ہے اور سنن مذکورہ میں سے ایک بہت بڑی سند ہے! ائمہ حدیث کو سناد عالی کی طلب اتنی ہوتی تھی کہ نفسی وہاں سے کے وقت بھی جبکہ انسان دنیا و دنیا سے بے خبر ہو سکتا ہے اسے فراموش نہیں کرتے تھے۔ یعنی بن حنین کا شغل ہونے لگا تو کسی نے ان سے پوچھا اس وقت آپ کی قضا کیا ہے؟ فرمایا: ایک تہہ مکان اور ایک خان اسناد! محمد بن اسلم الطوسی نے کہا ہے: اسناد کا قرب گو کہ ائمہ کا قرب ہے: قرآن مجید میں جو ایک مقام پر: اوتارۃ من عندہ آتا ہے حاکم وغیرہ نے: طرہ اوراق سے نقل کیا ہے کہ اس کا مصدق علم اسناد احمدیت ہے:۔

میں روایت کا سلسلہ مذراویوں کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچتا تھا اسے درجہ قبول حاصل نہیں ہوتا تھا۔ ابواسحاق ترمذی ہمیں بھی بیان کرتے ہیں۔
ایک مرتبہ میں نے عبد القدر بن بارک سے ایک حدیث سنا کہ میں ابوعبید اللہ بن

لوگ اس کی مدائیں قبول کرنے میں حیلہ برتیں علی بن شقیف کہتے ہیں میں نے ایک مرتبہ
عبداللہ بن مبارک کو دیکھا کہ ایک بھرے مے میں کبہ رہے تھے۔

”لوگ اعراسِ ثابت کی حد نہیں بت قول کوں مطلق کی حد میں گناہ کیا کرتا ہے۔“
یحییٰ بن سید کہتے ہیں۔

میں نے حضرت خیال قمیؒ ”شبہ مالک ادا میں بلینہ سے بوجھا کہ اگر ایک شخص
حدیث میں لائق اعتماد نہ ہو اور جو سے کوئی شخص اس کے متعلق دریافت کرے تو
میں کیا ہوں؟“ سب نے بالاعتقاد کہا ”تم صاف حاد کہہ دو کہ وہ منافق ہے یا نہیں“

امام سلمہؓ نے اپنی مصحح کے مقرر میں ”یکہ اسل کے ماتحت اس پر محض کلام کیا ہے
اور علامہ محمدؒ میں کے اقوال سے ثابت کر دیا ہے کہ اگر کسی شخص کے متعلق کوئی خدا سا شہرہ ہو تو
اس کی حدیث قبل ذکر کرنی چاہئے اور حرجت ہی نہیں بلکہ اس کا اعلان عام کر کے لوگوں کو
اس کے فضیلت و شرف پہنچانے کی کوشش بھی کرنی چاہئے۔“

ایک عجیب بات یہ ہے کہ اس سلسلہ میں کسی کے نزدیک تشریع کو بھی تسلیم فی روایت
الحدیث کا سیارہ قرار نہیں دیا گیا امام یحییٰ بن سید القضاة جو فنِ جمع و تعدیل کے بے نظیر
مقام ہیں ان کا قول پہلے کفر چکے۔

”لو انما السالکین فی شئی الذب صاحب کسی چیز میں اتنا محوٹ نہیں ہوتے
منہ فی الحدیث“ جتنا کہ وہ حدیث میں ہوتے ہیں۔

لام سلمہ اس کی توجہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ عوامِ محوٹ نہیں ہوتے بلکہ ان کی زبان سے
خلاف واقعہ الفاظ نکل جاتے ہیں۔

نہیں یہ جیسا بیان کرتے ہیں کہ امام مالکؒ فرماتے تھے چار شخصوں کی حدیث باطل
ذکر کی جائے، ایک سے جو فضیلت دوسرے اس شخص کی حمایت خواہشات کا بندہ برادر

سہ سند صحیح مسلم شریف ج ۱ ص ۱۵۳

نام مصنف	کیلیت
<p>رجال جعفی رحمہ</p> <p>رجال احمد بن عبد الصمد شریفی مشہور</p> <p>رجال امام عبد الرحمن بن عاصم البزازی</p> <p>التوفی مشہور</p> <p>رجال امام دارقطنی</p> <p>کامل ابن عدی رحمہ</p>	<p>خاص ضعیف الروایت لوگوں کے حال میں ہے</p> <p>اس کتاب کا نام کتاب البحر والقدر ہے۔</p> <p>بہت ضعیف کتاب ہے۔</p> <p>مشہور محدث ہیں یہ کتاب خاص ضعیف الروایت</p> <p>اشخاص کے حال میں ہے۔</p> <p>اس فن کی سب سے مشہور کتاب ہے اور تمام</p> <p>محدثین متاخرین نے اس کو اپنا ماخذ بنایا ہے۔</p>
<p>مولانا شبلی سمجھتے ہیں یہ کتابیں آج نہیں ملتیں لیکن بعد کی تصنیفات جو ان میں سے</p> <p>ماخوذ ہیں وہ دستیاب ہوتی ہیں ان میں زیادہ مشہور یہ ہیں۔</p> <p>تہذیب الکمال، تہذیب التہذیب، سان الملہ، ان، تقریب، تاریخ کبیر، تاریخ</p> <p>تاریخ صغیر، کھاشی (و جیب کھاشی)، لغات ابن جاشان (فہمی)، تذکرۃ المشاہیر، مستند اللقب، قلی، ابن ابی شیبہ</p> <p>تہذیب، الاسرار، واللغات، میزان الاعتدال، کتاب اللسان، اللغنی۔</p> <p>ظاہر ہے کہ ایک روایت کے تمام راویوں کے متفق ایک ایک جزئی کو معلوم کرنا</p> <p>سخت مشکل کام تھا لیکن یہ قول علامہ شبلی اس کام کے لئے بیگزروں ہزاروں محدثین نے</p> <p>اپنی عمریں صرف کر دیں، ایک ایک شہر میں گئے، راویوں سے ملے، ان کے متعلق ہر قسم کے</p> <p>مسئلات ہم پہنچائے، جو لوگ ان کے زمانہ میں موجود نہ تھے ان کے دیکھنے والوں سے حالات</p> <p>دریافت کئے۔</p>	<p>مولانا شبلی سمجھتے ہیں یہ کتابیں آج نہیں ملتیں لیکن بعد کی تصنیفات جو ان میں سے</p> <p>ماخوذ ہیں وہ دستیاب ہوتی ہیں ان میں زیادہ مشہور یہ ہیں۔</p> <p>تہذیب الکمال، تہذیب التہذیب، سان الملہ، ان، تقریب، تاریخ کبیر، تاریخ</p> <p>تاریخ صغیر، کھاشی (و جیب کھاشی)، لغات ابن جاشان (فہمی)، تذکرۃ المشاہیر، مستند اللقب، قلی، ابن ابی شیبہ</p> <p>تہذیب، الاسرار، واللغات، میزان الاعتدال، کتاب اللسان، اللغنی۔</p> <p>ظاہر ہے کہ ایک روایت کے تمام راویوں کے متفق ایک ایک جزئی کو معلوم کرنا</p> <p>سخت مشکل کام تھا لیکن یہ قول علامہ شبلی اس کام کے لئے بیگزروں ہزاروں محدثین نے</p> <p>اپنی عمریں صرف کر دیں، ایک ایک شہر میں گئے، راویوں سے ملے، ان کے متعلق ہر قسم کے</p> <p>مسئلات ہم پہنچائے، جو لوگ ان کے زمانہ میں موجود نہ تھے ان کے دیکھنے والوں سے حالات</p> <p>دریافت کئے۔</p>
<p>لے کتب خانہ صغیر میں اس کا نسخہ موجود ہے۔ معہ تاریخ الحلف بعد از ابدون سے تاریخ ہجری</p> <p>تہذیب، مصر میں اس کا قلمی نسخہ موجود ہے۔</p>	<p>لے کتب خانہ صغیر میں اس کا نسخہ موجود ہے۔ معہ تاریخ الحلف بعد از ابدون سے تاریخ ہجری</p> <p>تہذیب، مصر میں اس کا قلمی نسخہ موجود ہے۔</p>

یہ دونوں کے مختلف حالات اور بعض دوسرے دور کی وجہ سے ہی احادیث کی متعدد قسمیں فراموش ہو گئیں اور ان کو صحیح و ضعیف وغیرہ تقسیم کیا گیا۔ ہم صرف حدیث صحیح کی تعریف بیان کریں گے اور باقی تمام کا ذکر اسی ضمن میں آجائے گا۔

حدیث صحیح | محدثین کے نزدیک صحیح حدیث وہ ہے جس کی اسناد اور ہی سے لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو یعنی در بیان میں سے منقطع یا مرسل نہ ہو، در اس کو ایک ایسے شخص نے نقل کیا ہو جو عادل ہو، ضابطہ ہو، اور جس میں کسی قسم کا شذوذ یا حالت شبہ نہ ہو۔

عدالت | عدالت کی تعریف میں اختلاف ہے۔ چنانچہ علامہ طبرانی اور کئی دیگر فرماتے ہیں کہ تمام چیزوں میں سب سے زیادہ شکل عدالت کو سچا سنا ہے۔ امام غزالی و مستطیٰ میں فرماتے ہیں کہ عدالت ایک ایسا ملک ہے جس کے وزیر انسان کہاڑے کے ارتکاب اور صفائے برادر سے اجتناب کرتا ہے۔ بعضوں نے یہ بھی کہا ہے کہ عدالت کیا نورا در صفائے درویشوں سے باز رکھتی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جس شخص میں صروت اور طاعت غالب ہو وہ عادل ہے۔ ان تعریفوں کی باوجود ایک شخص جو کوئی اسی حرکت کرتا ہے جس سے اس کے دین کی رکاوٹ ہر آستانہ وال کیا جا سکتا ہو مثلاً بازار میں کھانا، بازار میں پیشاب کرنا عام لوگوں کے ساتھ ہنسی اور مشغول کرنا۔ اس کو بایہ عدالت سے ساقط سمجھا جائے گا۔

حافظ ابن تیمیہ نے سب سے اگلی ایک نئی بات کہی ہے وہ فرماتے ہیں کہ عدالت ہر زمانہ اور مکان میں اور ہر قوم میں جس کے ہی اعتبار سے ہوتی ہے۔
 چونکہ ہر قوم میں شاید وہی ہوتا ہے جو اس کے اپنے سیلاب عدالت کے مطابق ہو اسی اعتبار سے لوگوں میں مل کرنا ممکن ہے ورنہ اگر ہر طاقت میں شاہدوں کے ہٹاؤ اور واجبات اور ترک حرمت کی قید لگادی جائے تو تمام یا اکثر شاہدیں باطل ہو جائیں۔

حق یہ ہے کہ امام ہمام نے بہت ہی حکیمانہ اور جلیل کن بات کہی ہے آپ کا مقصد
 ہے کہ عدالت عدالت میں خرقہ ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کسی مقدمہ میں گواہی دینے کے لئے جس عدالت
 کی ضرورت ہے اس کا سبب انصاف نہیں ہو سکتا جتنا کہ اس عدالت کا جو روایت حدیث کے
 قبول کے لئے ضروری ہے۔ اب اگر عدالت کے تمام مختلف میاں رطل کو سامنے رکھ کر غور کیا جائے
 تو معلوم ہوگا کہ سب سے زیادہ سخت سبب اس عدالت کا ہے جو راوی حدیث کے لئے ضروری
 اسماعیل بن ابی اویس کہتے ہیں۔

ہم نے ایک مرتبہ پنے انہوں نام اکٹھے سفر فرمایا تھے۔ میں نے ستر لے
 تھوڑوں سے ملاقات کی ہے جنہوں نے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ پاس حدیث بیان کی کہ میں نے ان کی کوئی حدیث
 قبول نہیں کی مالاں کہ ان میں سے ایک ایک شخص اس بار میں تھا کہ اگر اس کو
 بیت المال کا پیارہ بنا دیا جاتا تو وہ اس کے حق میں اس ہی ثابت ہوتا۔

اس ایک واحد کی طرح کتب اسماء الرجال میں سیکڑوں واقعات لکھتے ہیں جن سے
 بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ محدثین کے نزدیک عدالت کا جو سبب ہے وہ کس قدر سخت و بڑا ہوتا ہے۔
 یہاں یہ معلوم کرنا بھی غائی از قاعدہ نہ ہوگا کہ محدثین نے راوی کے لئے عدالت کی جو
 شرط رکھی ہے وہ خود قرآن سے منبج ہے ارشاد کریم ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
 فَاسْبِغُوا فِي مَاءٍ فَامْسُكُوا

نہر پلے کر کے تو اس کی خوب نہیں کرو۔

ایک موقع پر ہے۔

وَأَلْبِسُوا ذُرِّيَّكُمْ عَدْلًا

پنے میں سے وہ صاحب عدل انسانوں کی بہار

وہ بھلا

عدالت کے اعتبار | علامہ جزائری فرماتے ہیں صحیح یہ ہے کہ ضبط و ضبط کی طرح عدالت بھی زیادتی سے طبعاً تباہ ہو اور نقصان قوت اور ضعف کو قبول کرتی ہے۔ اسی بنا پر علامہ نجاشی الحدیث سلمان الطوفی نے شرح الامین میں بیان کیا ہے کہ روایت کا دار و مدار روای کے بدل و ضبط پر ہے۔ میں جو حضرات ان دونوں اصولوں میں مرتبہ اعلیٰ پر پہنچ گئے جیسے حضرت شہداء سفیان اور یحییٰ بن سیدہ قطان وغیرہ ان کی حدیث صحیح ہوگی۔ اور اگر روای عادل و ضابطہ تو ہے لیکن مرتبہ اعلیٰ پر نہیں اس کی روایت حسن ہوگی۔ عدالت اور ضبط کے تفاوت کے اعتبار سے روای کو دو طبقات پر تقسیم کیا گیا ہے جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔

ضبط | اس حدیث کے لئے دوسری شرط ضبط ہے۔ علامہ بخاری فرماتے ہیں کہ

”ضبط کی دو قسمیں ہیں ایک ضبط حسنہ دوسرے ضبط کتاب۔ ضبط حسنہ یہ ہے کہ روای نے جو کچھ سنا ہے وہ سب میں کوئی طرح یاد ہو کہ جب چاہے اسے استخراج کر سکے اور ضبط کتاب یہ ہے کہ جو سننے آئے فورا لکھ لے تاکہ اس میں کوئی قسم کے غلطی کے پیدا ہو سکے کا امکان ہی باقی نہ رہے یہ ضبط کی اعلیٰ قسم ہے۔“

لام مرتبہ عقل میں کہتے ہیں۔

”جو شخص حدیث کے ساتھ حدیثی شہم یا کذب ہو اور عقل اور حفظ زیادہ کرنا ہو اکثر ائمہ حدیث کے نزدیک ایسے شخص کے لئے وہ بات طے شدہ ہے کہ اس کی روایت پر صحابہ نہ دیا جائے۔“

شدوذ | حدیث صحیح کی تعریف میں تیسری شرط شدوذ سے خالی ہونے کی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ روای نے جو حدیث روایت کی ہے اس میں کوئی ایسا شخص اس کے مخالف نہ ہو جو اس سے زیادہ قابلِ نزاع ہو اور اس شدوذ کا تحقق اس وقت ہوگا جبکہ دونوں روایتوں میں جمع کرنا مشکل ہو۔

اہم کنی علت نواس سے مراد یہ ہے کہ کوئی امر ایسا نہ پایا جائے جو صحت حدیث میں قادر ہو۔ مثلاً ارسال فی مئی دہائی کا اپنے معاصرے لفظ من سے روایت کرنا جس سے یہ شبہ ہو کہ راوی نے اس سے سماع کیا ہے حالانکہ اسے اپنے معاصرہ مروی حدیث سے باطل سماع حاصل نہ ہو۔ تاہم ایسی ہی روایت تو کر لے اس شخص سے جس سے اس کو سماع حاصل ہے لیکن نقل وہ روایت کرتا ہے جس سے اس سے نہیں سنی اور اس انداز سے بیان کرتا ہے کہ گویا اس نے اس روایت کو خود مروی حدیث سے سنا ہے۔ علت کی دو قسمیں ہیں خفیہ اور ظاہرہ، خفیہ کی مثال اوپر گذر چکی ظاہرہ کی مثال فوق اور سوا حفظ و فریب ہے۔

مفسر حدیث کی دہری قسم حسن ہے، اس کی تعریف عواماء کی جاتی ہے کہ اس کا مخرج معلوم ہو اور رجال مشہور ہوں، مخرج معلوم ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ حدیث ایسے راوی سے مروی ہو جو اپنے شہر کے لوگوں سے روایت کرنے میں شہرت رکھتا ہو، مثلاً قتادہ اہل بصرہ سے روایت کرنے میں مشہور ہیں، اگر اہل بصرہ کی کوئی حدیث قتادہ سے مروی ہوگی تو کہا جائے گا کہ اس حدیث کا مخرج معلوم ہے، اس حدیث کے رواۃ بہ اعتبار ثقاہت صحیح کے رواۃ کے برابر نہیں آتے۔ چنانچہ علامہ ابن جوزی اس کی تعریف میں فرماتے ہیں اس حدیث میں کچھ ضعف ہوتا ہے جو احتمال کا حامل ہوتا ہے۔ لیکن اس پر کسی عمل کی بنیاد رکھنا درست ہے، صحیح احمد میں یہ دلوں حدیث مقبول کی قسمیں ہیں۔

اس کے بالمقابل مردود کی تین قسمیں ہیں عر ضوع، متروک، منکر و اور ضعیف کی جس میں اسناد کے نقص کی وجہ سے ضعف ہوتا ہے چار قسمیں ہیں، منقطع، مضلل، معلق، مرسل۔ پھر رواۃ کی تعداد کے اعتبار سے حدیث کی دو قسمیں ہیں متواترہ و خبر واحدہ متواترہ کی تعریف یہ ہو کہ اس کو ہر حدیث میں اتنی کثیر جمعیت نے نقل کیا ہو کہ ان سب کا جھوٹ ہونے پر شق ہو جانا عارۃً محال ہو میں حدیث میں تواتر کی شرطیں مذکور جاتی ہیں خبر واحدہ کہلاتی ہے اور اس کی تعداد تین ہیں۔

اسناد و روایہ کی تعداد اور مصنف کے لحاظ سے حدیث کی اتنی قسمیں زیادہ حاصل اس بات کی دلیل ہے کہ محدثین نے حدیث کی صحت و عدم معلوم کرنے کے لیے اس کے ایک ایک جز کا تجزیہ کیا۔ مثلاً کہ تھمروہ میں سے ایک ایک کو اچھی طرح دیکھ دیکھ کر اس کی کسوٹی پر رکھا اور الفاظ و معانی کے لحاظ سے بھی اس کے ہم پیمانوں پر مبنی بصیرت کے ساتھ غور و خوض کیا۔ ہر لفظ و راستے فوق سے ایک حدیث کو دوسری حدیث سے مناز کرنے چلے گئے اور اس طرح حدیث کی بیعت ساری چھیں ہو گئیں۔ کس قدر حیرت کی بات ہے کہ محدثین کا جو کارنامہ مسند الشیخانی حدیث و مناقب کا سنن متاوردہ سب سے بڑی مثال صحیح حدیث غیر صحیح حدیث سے بالکل متماثل ہو جسے وہی منکر کہا حدیث کی نظر میں مہیوب، مزیوم قرار دیا جاتا ہے ایک صاحب لکھتے ہیں۔

انھیں (محدثین) نے اس حدیث پر جو احکام نکالے ہیں مثلاً تو ہی صحیح، حسن، مستول یا ضعیف، منکر، موضوع اور مردود، ان سے غور و نظر ہر جہ سے کہ کسی بھی فیصلہ تک نہیں پہنچ سکتے ورنہ روایت کی صرف حدیثی صورتیں ہیں۔ صحیح یا غلط؟

سبحان اللہ!

فرد کا نام منقول رکھ دیا جنوں کا ہمسار

جو ہے آپ کا سن کر شرمناک ہے

امام بخاری

یہاں تک ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ صحت حدیث کے عام معیار کی حیثیت سے
تقابل ہم ان محدثین کا ذکر کرنا چاہتے ہیں جنہوں نے اپنی کتاب میں اس کا التزام کیا ہے
کہ وہ علیٰ معیار کے مطابق جو حدیث صحیح ہوگی ہی کو نقل کر رہے گے اس سلسلہ میں سب سے پہلا
نام امام بخاری کا ہے۔

تیم رتبہ آپ کا نام محمد تھا اور کنیت ابو عبد اللہ رتبہ ہے محمد بن اسماعیل بن ابراہیم
بن سفیان بن یزید۔ آپ کے اجداد فارس کے رہنے والے جو سی تھے سب سے پہلے جو شخص
ان کے خاندان میں اسلام سے مشرف ہوئے سفیان بن یزید تھے۔ بخاری کے رہنے والے تھے مشرق
میں پیدا ہوئے۔ امام بخاری کے والد ماجد اسماعیل بن ابراہیم بھی محدث تھے۔ امام بھی کس
ی تھے کہ باب کا سا پر سے اٹھ گیا۔ آپ نے ماں کی آغوش کرم میں بے دردش پائی۔

حفظ حدیث دس برس کی عمر ہوئی تو امام بخاری نے حدیث یاد کرنی شروع کی۔ آپ سے
پہلے جو محدث تھے وہ اپنے اپنے نبیوں کی احادیث جمع کرنے پر ہی اکتا کرتے تھے امام تک
بن اس نے مجاز اور خصوصاً اہل مرسلہ کی احادیث جمع کیں۔ ابن جریر نے بھی اہل مجاز اور خصوصاً
اہل مرسلہ کی حدیثیں جمع کیں۔ اس میں شبہ نہیں کہ امام بخاری تو سے پہلے ہی ایسے محدثین تھے جو
حدیث کی ساقبیں سے کر کے گوشہ گوشہ سے حدیث جمع کرتے تھے لیکن امام بخاری نے اس
کار کو اور زیادہ وسیع کر دیا تھا۔

طلب حدیث میں سفر چنانچہ آپ نے اپنے فہر کی احادیث سننے کے بعد حج کا سفر کیا اور وہاں کے
محدثین سے حدیثوں کی سماعت کی۔ پھر مدینہ، نیشاپور، ری، بغداد، مصر، کوفہ، مکہ

درستہ، معزز، روشن، قیسا اور مصطفیٰ، محسن، شریف، سگے لہو، ان جگہوں سے احادیث حاصل کیں۔

اس طویل سفر میں آپ نے سولہ برس صرفہ کے اس مدت میں آپ نے جو کچھ محنت و مشقت برداشت کی ہوگی اس کا اندازہ کون لگا سکتا ہے؟

تفہید حدیث | امام بخاری صرف حدیث سننے پر ہی اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ فہم اور الفاظ و معانی کے اعتبار سے اس کی تنقید کرتے تھے، اور ایک ایک راوی کے حالات کی تحقیق کے لئے دور دراز ملک کے کثرت سفر اختیار کرتے تھے۔ یہ خدا کا بیت بلا امتحان ہے کہ امام بخاریؒ کی کوششیں پامال نہ ہوئیں۔ اور وہ احادیث صحیحہ کو احادیث ضعیفہ سے تمیز کرنے میں بخاری کا باب ہو گئے۔ امام اہم کی یہ کامیابی دو حصوں کی رہیں محنت ہے۔

آپ کا بطلان حدیث غیر معمولی قوت کا نقطہ ہے وہ خود فرماتے ہیں۔

”مجھ کو شہر بزرگ سے زیادہ حدیثیں یاد ہیں اور صحابہ و تابعین میں کی میں نے حدیث کی بہت ان میں کوئی ایک نہیں ہے کہ مجھ کو ان کی تاریخ اور جاسے پیدا ہونے و وفات اور مرنے معلوم نہ ہو۔ وہ میں جس کسی صحابی یا تابعی کی کوئی حدیث روایت کرتا ہوں میرے ہاتھ کی اصل موجود ہوتی ہے۔“

پھر اس غیر معمولی قوت کا فہم کے ساتھ امام بخاریؒ احادیث کو لکھ کر انہیں پڑھ کر زیادہ محفوظ کر دیتے تھے اور صرف لکھنے پر ہی کفایت نہیں کرتے تھے بلکہ رات کے وسط میں بیدار ہو کر ان کا مطالعہ کرتے اور ان میں غور و خوض کرتے تھے۔

وہ مری چیز جو امام بخاریؒ کی ماہ الذہبیہ ہے وہ ان کی غیر معمولی ہمارے تنقید و اصلاح پر وہ خود فرماتے ہیں۔

”اس کا میں کوئی ایسا نام نہیں ہے جس کے متعلق مجھ کو کوئی قصہ معلوم نہ ہو۔“

ایک مرتبہ ان کے سامنے ایک حدیث بیان کی گئی جس کے ایک راوی کا نام عطاء
الکفوارانی تھا کسی نے پوچھا کفار ان کس جگہ کا نام ہے؟ فرمایا: یہ میں کے ایک گاؤں کا نام ہے
حضرت سادہؓ نے ان کو صحابہ کرام کی ایک جماعت کے ساتھ میں بھیجا تھا وہاں عطاءؓ نے
ان سے یہ دو حدیثیں سن لی تھیں:

امام بخاریؒ ان دو حدیثوں میں جب سے ممتاز ہونے کے باعث اپنے عہد کے تمام
بڑے محدثین سے اعلیٰ و افضل سمجھے جاتے تھے اور یہ حضرات بھی حدیث کے معاملہ میں امام کے
فیصلہ کو مطلق قرار دیتے تھے۔ اسماعیل بن ابی ذؤبہ ایک محدث تھے۔ امام بخاریؒ نے ان کے
مجموعہ احادیث سے چند حدیثیں منتخب کر کے لٹک کر لیں تو انہوں نے ان کو اپنے لئے الگ
نکھ لیا اور پھر زیادہ تر کہا کرتے تھے: یہ وہ حدیثیں ہیں جو محمد بن اسماعیل نے میرے مجموعہ احادیث
سے منتخب کر لی ہیں۔

تجاوہ کوثر، بصیرہ، بغداد، شام اور مصر و قراساں ان میں کوئی مقام ایسا نہیں تھا
جہاں کے علماء و فضلاء امام عافی مقام کی فضیلت و برتری کے سامنے سر تسلیم خم اور ان کی بات کا
حکم و کمال میں معتد و وارادت کا خراج پیش نہ کرتے ہوں۔ **ذکر الفضل** و تہنیت و بشارت

تبرغ میں آپ نے **التاریخ الكبير**، **التاریخ الاوسط** اور **التاریخ الصغير** کے نام
سے جو کتابیں تصنیف کی ہیں۔ آپ کی مہارت و امامت فن کی شاہد عدل ہیں۔ ان کے علاوہ
ضعیف روایوں کے حالات میں اور علل پرستفل کی ہیں کتاب **الضعفاء** اور کتاب **السنن** کے
نام سے تصنیف کیں۔ کہتوں پر آپ کی ایک مستقل کتاب **کتاب النکح** کے نام سے ہے۔ ان کے
اسوا الادب المفرد، التاجع، الکبیر اور المسند الکبیر میں آپ کی مشہور تصنیفات ہیں۔ ان میں
سے کتاب **الضعفاء الصغير** اور **التاریخ الصغير** ابوالوارث احمدی نے **الادب** میں جمع کر دی ہیں۔ اور
ابوالوارث الکبیر کا ایک حصہ مجدد آبادی کے شائع ہوا ہے۔

تعداد اور حدیث | حافظ ابن حجر کے قول کے مطابق صحیح بخاری کی کل احادیث ۴۸۰۰۰۰ سات ہزار تین سو ستانوے ہیں۔ لیکن ان میں کمر اور احادیث بھی شامل ہیں۔ البتہ مطبوعات، مستطعات، موقوفات اور خطوط داخل نہیں ہیں۔ اگر تعلیقات اور مستطعات کو بھی شامل کر لیا جائے تو مجموعہ تعداد ۹۰۸۰۰ تک پہنچ جاتی ہے۔ مگر بات کو الگ کرنے کے بعد اگر صرف حدیث منصفہ فہم کا شمار کیا جائے تو یہ تعداد صحت کر ۸۰۰۰ رہ جاتی ہے۔ خود امام بخاری کا ایک بیان ہے کہ مجھ کو ایک لاکھ صحیح اور دو لاکھ غیر صحیح احادیث یاد ہیں، اس کے باوجود ان کا اپنی صحیح میں صرف دو ہزار سات سو اسی احادیث کا جمع کرنا میں طرح ان کی غایت تحقیق و تنقید کی دلیل ہے اس بات کا بھی یقین نہ تو ہے کہ یہ سب حدیثیں ذیالعر ہیں اور ہم ان کے چونے چلے تسلیم کر سکتے ہیں۔

مشہور بخاری | اور حقیقت یہی ہے، امام بخاری نے حدیث لانے کی جو مخصوص شرطیں متعین کی ہیں ان کے ہر ماہر جانے کے بعد ہر کسی شک و شبہ کی گمانناشی ہی باقی نہیں رہتی۔ امام حاکم مقام کی یہی شرط جس میں ان کے ساتھ امام مسلم بھی شریک ہیں یہ ہے کہ حدیث کی سند متصل ہوئی ہو، یعنی امام بخاری نے اس کو جس راوی سے سنبھلے اس سے لیکر ہر شخص سے متصلی الشرح علیہ وسلم تک اس کا سلسلہ برہم مربوط ہونا چاہئے۔ یہ نہ ہو کہ وہ بیان میں کہیں اختلاف پیدا ہو جائے۔ پھر اس روایت کے پیشے راوی میں ان سب کے لئے سہمان صادق غیر بدلس وغیر خطوط و لغات کی تمام صفات کے ساتھ منصف، مضابط اور مستحفظ، سلیم الذہن، قلیل الہم اور صحیح الاعتقاد ہونا ضروری ہے۔ پھر جس راوی کو چاہئے کہ وہ امام بخاری کی حدیث کے ہر نکتہ امام شافعی اور امام مالک کے علاوہ کو مصیبت شیخ کی مدت و فہم اور حفظ و اتفاق کے اعتبار سے چند طبقات پر تقسیم کرتے ہیں، یعنی ایک وہ جنہوں نے سفر و حضر میں شیخ کے ساتھ سمیت و مصاحبت کی ہے اور پھر وہ حفظ و اتفاق میں بھی سب سے

نمایاں ہیں۔ دوسرے وہ جو حفظ و اتقان میں تو ایسے ہی مشہور ہیں لیکن ان کو شیخ کی صحبت قلیلہ
میرزا ہو سکی و قس علی ہذا۔ ان مختلف درجات کے محدثین میں سے امام بخاریؒ کی شرط یہ ہے
کہ راوی درجہ اول میں سے ہونا چاہئے۔ درجہ دوم کے راوی کی روایت بھی وہ لے لیتے ہیں
لیکن اس کے کمال سے نہیں بلکہ محض تحقیقاً۔

امام بخاریؒ کی دوسری شرط یہ ہے کہ وہ روایت مسنونہ کو قبول نہیں کرتے یعنی اگر
کوئی راوی اپنے کسی ہم عصر سے روایت کرتا ہے تو امام بخاریؒ کے نزدیک محض جمعہ ہونا کافی
نہیں ہے بلکہ جب تک دونوں کی ملاقات ثابت نہیں ہوگی وہ حدیث قبول نہیں کی جائے
گی۔ امام مسلمؒ اس شرط کے خلاف ہیں۔ ان کے نزدیک معاشرت ہی قبول حدیث کے لئے
کافی ہے۔ امام مسلمؒ نے اپنی جمع کے مقدمہ میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے اور ثابت کیا
ہے کہ روایت مسنونہ کے قبول کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اکثر محدثین کا سبب ان خاطر
بھی اسی طرف ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ محدثین کے نزدیک لفظ عن کا استعمال قال ان
طرح مطلق اجازت اور قصاں کے لئے ہوتا رہا ہے اس لئے جب تک ارسال کا کوئی قوی
قرینہ نہ ہو محض عن کی وجہ سے ارسال فی حدیث کے شبہ پر روایت کو ترک کر دینا صحیح نہ ہو گا۔ امام
مانا پر سے اگر حقیقت خواہ کچھ بھی ہو امام بخاریؒ کا روایت منقذہ کو قبول نہ کرنا ان کے کمال
استیلا و افتاد کی دلیل ہے چنانچہ ایک مرتبہ کسی شخص نے امام بخاریؒ سے ایک حدیث کے
معلق سوال کیا جس میں تالیس کا گن نہ ہوتا تھا۔ آپ نے فرمایا تم کو خیال ہوتا ہے کہ میں
نہیں کرتا ہوں حالانکہ میں نے اسی تالیس کے مشبہ پر ایک شخص کی دس ہزار روایتیں لکھی ہیں۔

امام مسلمؒ امام بخاریؒ کے بعد دوسرا مرتبہ امام مسلمؒ کا ہے۔ آپ عربی الاصل تھے۔ قبیلہ
قرظیہ تعلق رکھتے تھے۔ نام مسلم تھا۔ کنیت ابوالحمین، نیشاپور آبادی وطن تھا۔ سن ۲۰۶ یا
۲۰۷ میں پیدا ہوئے۔ طلب حدیث میں عراق، حجاز، شام اور مصر کا سفر کیا۔ بغداد بھی

کئی مرتبہ تشریف لے گئے وروں حدیث کا درس دیا۔ جس زاد میں امام بخاری رہے
نیشاپور میں مقیم تھے۔ وہ مسلمان نے ان سے بھی استفادہ کیا۔ بلاشبہ میں بقیام بیش پور
وقاست ہائی

۱۔ ہم مسلمان کی سرگرمی جہاد کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ انہوں نے حدیث
اور تعلقات حدیث پر کثرت سے کتابیں تصنیف کیں جن کے نام یہ ہیں

المستند الکبیر عن النعمان۔ کتاب النجاشی علی الاہباب۔ کتاب
الاصحاب الکفی۔ کتاب التعلیل۔ کتاب الوحدان۔ کتاب الافراد
کتاب الاقوال۔ کتاب سواۃ احمد بن حنبل۔ کتاب حدیث عمر بن شعیب
کتاب مشائخ مالک۔ کتاب مشائخ الثوری۔ کتاب مشائخ شعبہ۔
کتاب من لیس له الاثر وواحد۔ کتاب المغضی میں۔ کتاب
اولاد الصحابة۔ کتاب اوہام المحدثین۔ کتاب الطبقات۔ کتاب
افراد الثائبین۔ اور کتاب رواق الاعتبار^{۴۱}

لیکن ان کا سب سے بڑا علمی و فنی کارنامہ صحیح مسلم ہے جس میں انہوں نے
غایت تحقیق و تدقیق کے ساتھ اپنی شروہ کے مطابق منتخب احادیث صحیحہ جمع کر دی ہیں
بیان کیا ہے کہ کمر احادیث سمیت کئی حدیث کی تعداد وہ ۴۸۰۰ اور کمرات کے علاوہ
تقریباً چار ہزار حدیثیں ہیں۔

صحیح بخاری و صحیح مسلم امام مسلم کی جلالت شان و زندگی و بہتری میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا
کارائش۔ لیکن بخاری و صحیح مسلم میں موازہ و مفاضلہ کے وقت جس کا یہ حصہ
ہے کہ صحیح بخاری کو صحیح مسلم پر افضلیت سے وہ اس کے وجود ہے۔

- (۱) رجالِ مسلم میں سے جن لوگوں کو ضعیف کہا گیا ہے ان کی تعداد بہ نسبت ان رجالِ بخاری کے جن کی تصنیف کی گئی ہے زیادہ ہے۔ بخاری کے کل لیست مذکور ۸۰ ہیں اور سلم کے ۱۲۰ جن سے صرف امام سلم نے روایت کی ہے۔
- (۲) امام بخاری جیسے ضعیف لوگوں کی روایتیں زیادہ نہیں ملتے صرف ایک دو حدیثیں ملے جاتے ہیں۔ امام سلم نے ایسے لوگوں کی حدیثیں زیادہ تعداد میں لی ہیں۔
- (۳) امام بخاری صرف درجہ اول و دوم کا ذکر ہی کرتے ہیں (تیسرے درجے کی حدیثیں لیتے ہیں) شاذ و نادر کہیں تیسرا درجہ دوم کے نفاذ کی حدیثیں بھی نقل کر دیتے ہیں۔
- (۴) امام بخاری جو روایت مضعن پر اس وقت تک منسلک مستند روایت کا حکم نہیں لگاتے جب تک کہ مضعن اور مضعن حدیث کی طلاقات تاریخی اعتبار سے ثابت نہ ہو۔ اس کے برخلاف امام سلم روایت مضعن پر ہی اتصال کا حکم لگاتے ہیں۔ اگر ماوری در نس نہ ہو۔

یہ وجہ ہیں جن کے باعث صحیح بخاری کو صحیح مسلم برترج دی گئی ہے۔ لیکن حق یہ ہے کہ بعض وجہ سے صحیح مسلم کو صحیح بخاری پر فوقیت حاصل ہے ان میں ایک بڑی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے غلط فہمی اور بعض دوسرے علل سے نگہی ہے۔ یہ ہے کہ امام سلم نے ایک حدیث کے چھنے طرق و اسانید انھیں معلوم تھے سب ایک جگہ جمع کر دیتے ہیں جس سے بڑا فائدہ ہے کہ کھانا حدیث کو ایک وقت ایک حدیث کے تمام طرق معلوم ہو جاتے ہیں اور پھر اس کے لئے حدیث پر حکم لگانا نہیں ہو جاتا ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگرچہ امام سلم نے بھی امام بخاری کی طرح اپنی کتاب کو ابواب ظہر پر مرتب کیا ہے لیکن انھوں نے خود کسی مسئلہ پر حکم لگانے سے اجتناب کیا اور اس باب کے تحت صرف احادیث کے جمع کر دینے پر اکتاف کی ہے۔

نتیجہ بخاری و مسلم یہاں بات واضح رہی چاہے کہ بعض حدیثیں صحیح بخاری اور

صحیح مسلم کی بعض حدیثوں پر جو کلام کیا ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ حدیثیں بالکل ساقط ہیں بلکہ وہ صرف ایک فقہی کلام ہے۔ اہم بخاری و مسلم نے اپنی تحقیق میں بعض راویوں کو عدول اور ثقہ سمجھا اور ان کی روایت قبول کر لی۔ اب بعض محدثین مثلاً دارقطنی اور ابن حجر و غیرہ فرماتے ہیں کہ وہ لوگ مکلف فیہ ہیں تو ہم کو ان دونوں میں مما کہہ کرنا ہو گا اور چونکہ اکثریت امام بخاری کی طرف ہے اور ان کی غایت تحقیق و تدقیق مسلم ہے اس لئے فیصلہ انھیں کے حق میں ہونا چاہئے۔

اور اگر تیسری دیر کے لئے مان بھی لیا جائے کہ یہ چند حدیثیں ضعیف ہیں تو ان کے علاوہ وہ تمام احادیث جن کی صحت پر امت کا اتفاق ہے انھیں تو تسلیم کرنا ضروری ہے۔ ضعیف حدیث میں اگر قدرین کا قول صحیح ہو سکتا ہے تو نصیح کے باب میں بھی ان کا قول مضبوط ہو گا۔ آخر یہ کہاں کا انصاف ہے کہ آپ ان کے ایک قول کو تسلیم کریں اور دوسرے کو رد کر دیں انھیں بعض بعض الکتاب و بعض بعض۔

حافظ ابن حجر بخاری و مسلم کے ناقصوں کی تنقید پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔
 ہر ضعف کو یہ معلوم کرنا چاہئے کہ اگرچہ ان میں سے اکثر اودیت اسل
 موضوع کتاب میں کوئی قدرع ید نہیں کرتیں کہو کہ جب اس کا نام ابو عمرو بن
 الصلاح وغیرہ نے دعویٰ کیا ہے کہ اس کتاب کی تمام روایت و مراجع صحیح
 ہیں تاہم زیادہ سے زیادہ وہی کہا جائے گا کہ یہ ہندو واضح وہ ہیں جن کی صحت
 میں نزاع ہے اور ان کو وہ قلعی استہول وصل نہیں ہوئی جو کتاب کے بڑے
 حصہ کو حاصل ہے۔

لفظ ابن تیمیہ منہاج السنہ میں فرماتے ہیں ا۔
 و نصیح کے باب میں اتنا حدیث نے بخاری و مسلم کی تخلید نہیں کی ہے

بلکہ جن حدیثوں کی تصحیح ان دو فرقہ اماموں نے کی ہے وہ سب کی سب تقریباً
 بیس حدیثوں کو مستثنیٰ کر کے امام بخاری و مسلم سے پہلے ہی صحیح نہیں ان کے
 عہد میں ہی صحیح تھیں اور ان کے بعد بھی صحیح رہیں۔ مفسرین نے ان دونوں
 کتابوں میں بہت خود غرضی کی اور بغیر تصحیح و احادیث میں امام بخاری و مسلم
 سے موافقت کی۔ ۱۷۰

—————

۱۷۱ امام بخاری و امام مسلم کے علاوہ چار ائمہ حدیث و حدیث میں جن کے مجموعہ اہل احادیث کو مصلح مستند
 دیا گیا ہے۔ امام ابو داؤد، ترمذی، نسائی، حدیث امام ابن ماجہ و امام احمد۔ ان سب بزرگوں کے تراجم
 باعث طوالت ہوتے اور پھر ان چار کتابوں کا مزید صحیح بخاری و صحیح مسلم کے بعد ہے مگر بن حدیث
 بخاری و مسلم کو ہی ان میں توبہ غنیمت ہے۔ اس سبب سے ان بزرگوں کے تراجم تک کرنا بھروسہ

اصول روایت

یہاں تک جو کہ عرض کیا گیا اصول روایت کی نسبت تصائب ہم تحقیق مقامات و احادیث کے دوسرے اصول روایت پر کلام کرتے ہیں جو پہلے اصول روایت کی طرح بڑا ہی اصول ہے۔ جس طرح روایت کا اصول قرآن مجید سے ماخوذ ہے۔ اصول روایت بھی قرآن مجید ہی سے لیا گیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر بعض منافقوں نے نسبت لگائی کہ اس کا چہرہ اس زور و شور سے کیا کہ بعض مسلمان بھی مذہب پر چلے گئے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَلَوْلَا رُوْحُنَا فِیْكَ قُلْتُ نَمَّ
مَا تَكُنَّ لَنَا نَحْوَ كَرْمَلَا
تَجْعَلُكَ فِتْنَةً لِّلْمُؤْمِنِیْنَ
اور جب تم نے اس خبر کو سنا تو کہہ کر کہیں نہیں
کہہنا کہ میں ایسی بات بھی بتا سکتا ہوں جس سے
سبحان اللہ بڑھتا ہے۔

اس آیت میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ اس خبر پر بنیاد کو سننے کے بعد ہمیں اس کا ذکر بھی نہیں کرنا چاہئے تھا کیونکہ وہ انتہائی نامستول بات ہونے کے باعث روایت باطل و ساقط الاعتبار تھی۔

روایت کی ابتدا | روایت کی ابتدا خود صحابہ کرام کے عہد میں ہو چکی تھی۔ ایک مرتبہ حضرت عید صہابیؓ دہریہ بنے تو حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ وسلم کی طرف منسوب ہو کر ایک حدیث بیان کی جس کا حاصل یہ تھا کہ آگ سے بکی ہوئی چیز کے کھانے پر ضرور کاہنا ہے حضرت عید اللہ عنہ نے اس سے کہا اگر یہ صحیح ہے تو اس بات کے پتے سے بھی وضو نہ کرنا چاہئے۔

حضرت ابن عباسؓ حضرت ابوہریرہؓ کو شیعہ ارباب یہ نہیں سمجھتے تھے۔ لیکن چونکہ ان کی یہ روایت حدیث کے خلاف تھی اس لئے انہوں نے اس کو قبول نہیں کیا اور سمجھے کہ حضرت ابوہریرہؓ کو کہنے میں غلطی ہوئی ہے۔ روایت کے اصول میں ایک یہ بھی ہے کہ جو روایت کتاب الشہادہ میں نہ ملے اسی الشہادہ و سلم کی کسی مشہور سنت کے خلاف ہو اسے قبول نہ کر لیا جائے۔ صحابہ کرام کا اس پر بھی سوال تھا اور ایسی روایت کو صحیح تسلیم نہیں کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے سامنے ایک عورت نے کوئی حدیث بیان کی۔ آپ نے اس کے تسلیم کرنے سے انکار کر دیا کہ ہم ایک عورت کے کہنے پر کتاب الشہادہ و سنت رسول اللہؐ کو نہیں سمجھتے۔ ایک حدیث ہے کہ بنت کو اس کے بہنوئی کے فودہ کی وجہ سے عذاب دیا جائے گا۔ حضرت عائشہؓ نے یہ حدیث سنی تو اس کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ یہ قرآن مجید کے حکم کے خلاف ہے۔ اوردنہ انھری اورقآن کیسہ وللاشہاد الا ما سعلی کے خلاف ہے۔ اسی طرح حدیث معراج میں جو یہاں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روایت ماری سے شرف ہوئے۔ تو حضرت عائشہؓ نے اس کی صحت سے بھی انکار کر دیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لا تدنوا منہ ولا تلمسوا۔

ایک مرتبہ حضرت ابوہریرہؓ نے روایت بیان کی کہ ہمیں میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اسے دھو لینا چاہیے۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے یہ سنا تو فرمایا اچھا ہر مرتبہ کا کیا ہوگا؟ ان دونوں بزرگوں کا مطلب یہ تھا کہ اگر ہاتھ کو دھوئے بغیر ہاتھ میں ڈالنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ سے ہمیں (بھلاں) بھی ناپاک ہو جائے گا اور ظاہر ہے کہ اس میں بڑا مرتبہ ہے۔ پس ایسا حکم ایک اصل دفعہ اخیر کے خلاف ہے اور اس لئے اس کی صحت پر اعتبار کرنا مشکل ہے۔

اس سے بھی زیادہ حقیقت افزہ ایک اور مقدمہ ہے۔ ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ کے سامنے برفالی کے متعلق حضرت ابن عمرؓ کی حدیث نقل کی گئی تو آپ نے فسر دیا کہ

رسول آتے تھے، انہیں علم تو کسی کیسی افواہ یا بیلیت بیان فرماتے تھے۔ یعنی ان کی حیثیت محض حکایت کی ہوتی تھی۔ چنانچہ بدغالی کے متعلق بھی یہی ہے آپ خود یہ حکم کس طرح بیان کر سکتے تھے جبکہ قرآن مجید میں صرف سورہ فزیر دیا گیا ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا لَعَنَ أُولَٰئِكَ يَوْمَئِذٍ ۖ

حدیث کے اصول | حدیث حدیث کا دوسرا باب اور اس کی صحت وغیرہ کے اصول و ضوابط متعین کئے گئے تو محدثین نے حدیث کے اصول ہی منطبق کئے۔ علماء محدثی فرماتے ہیں۔
”تاریخی جہان میں یہی نہیں ہے کہ اس کو نقد و دلیل نے بیان کیا ہو بلکہ یہ ہم

معرفت اور کثرتِ سماع ذرا کر مت بھی اس کو چاہا ہے۔“

شیخ ابوالحسن شیرازی محدثین لکھتے ہیں

”یہ امور بنیادی وجہ سے اگر کسی غیر کائنات نے بھی بیان کیا ہو تب اس سے روک دیا جائے۔“

۱۔ جو حدیث متعینات محض کے خلاف ہو اس کا ابطال ہو، مسموم ہے کیونکہ شرع تو مجازات محمل کے مطابق ہے نہ کہ اس کے خلاف۔

۲۔ کتاب اللہ کی کسی نص یا سند متواتر کے خلاف ہو تو سمجھا جائے گا کہ اس کی کوئی اصل نہیں ہے یا وہ منسوخ ہے۔

۳۔ اجماع کے خلاف ہو۔

۴۔ ایک ہی شخص یا ایک ہی روایت بیان کرے جس کا علم عام لوگوں کو ہوتا ضروری ہو۔

۵۔ عادی تناہی روایت بیان کرے جس کو عادی یا قاری کے ذریعہ مروی ہو چاہئے۔“

فتح القیث میں ہے کہ حدیث کا موضوع ہوتا کسی الفاظ کی عدم فصاحت سے ہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ حضرت علیؓ علیہ وسلم ارفع العرب و اجمع تھے۔ علامہ ابن جوزی نے بھی اصول وراثت کو قدر تحصیل سے بیان کیا ہے۔ قال ابن جوزی وکل حدیث اسی جوزی سے کہ ہے کہ یہی حدیث کو کچھ راجعاً تھا الف اذ قول ان کے عمل و اصول کے خلاف ہے تو جان دو کہ بیا نص الاصول واعدوا انہ وہ من کفرت سے اس کی نسبت اس بحث موضوع فلا یطعن علیہ آرد کی ضرورت نہیں کہ اس کے باقی معتبر ہوں : ای لا یضرب واند وکانت علی فی غیر حدیث اسی حرج و حدیث قابل اعتبار نہیں جو محمول ہو کیوں مبادی فصرہ عن ہے جو جس اور شدہ کے خلاف ہو اور وہ قال الشافعی او یأثم الناس لکذب حدیث بھی غیر معتبر ہے جو جس کذب نسبت والسنۃ المتواترة او الاجماع سترہ ہاخرج علی کے خلاف ہو اور بھر کی استطوعیت لا یقبل شی من قسم کی باتوں کی اس میں گنجائش بھی نہ ہو اور ذلك التأویل وبتضمن الاصل حدیث میں ایک ضامی بات ہم سخت وید بالوعید المندی علی الاصر دی گئی ہو یا اس کے برعکس مسونی سے فعل پر العید و بالوعید العظیم علی بہت بڑے نوب کا وعدہ کیا گیا ہو اس قسم کی الفعل بالیسیر و هذا لا ینکر بعد میں تعدد گواہی و باری لوگوں کے کلام میں مرجوح فی حدیث انفسا کتوت سے موافق ہوتی ہیں۔ اس طرح وہ حدیث واللہ قید من رکت اللعق کا لکھا بھی بخلاف اسیا ہے جس میں التوریت ہائی جائ الفہم حتی نذکرہا وازالہا مثلاً نہ کہ وہ غیر زائد نہ تھا و اسی کو دیکھ کر بعضهم فالتی و ملا علی گزیب جس لوگوں سے کہتے کہ اس کا ماویہ کا ہے۔

واجب وکل هذا من القرآن یہ تمام قرینہ قورہ ہی جو رسالت میں پائے
 فی المرحی یوقد سکون غے جلتے ہی کہیں، قرآن معلوم میں پائے جلتے
 القرآن کی قصصہ ضیاء مع ہیں۔ مظاہر ثابت کا واقعہ غلبہ ہمدی کے ساتھ
 المحدثی او انفرادہ حسن لم ہٹا آیا۔ بلکہ کوئی مادہ کی تنہا ایسے شخص سے
 بدد کہ بمالہ و جد عند روایت کہے جس سے ظاہری دہو، یا تنہا کوئی
 غیر ہمدان و انفرادہ بنی مع ایسی بات بیان کرے جس کا علم اور لوگوں کو
 کوہ مایلزم المتکلفین علمہ ہی جو حاضر و قاضیا کہ غلبہ کے خلاف
 و کظم العذر و فیہ کا آخر دہ شروع میں اس کی تصریح کہ ہے باوجود
 الخلیفہ فی اول الکفاۃ اور انتظام ہو کہ اس کے نقل کے سبب وافر
 باہر و جسیم یوقد الدواہی ہوں۔ مثلاً یہ واقعہ کہ کسی دشمن نے لوگوں کو
 علی نضالہ کہ عصر عد و الحجاب چ کرنے سے روک دیا۔
 عن النبیت۔

قبول علامہ شبلی نعمانی اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ حسب ذیل صورتوں میں
 روایت اعتبار کے قابل نہ ہوگی اور اس کے متعلق اس تحقیق کی ضرورت نہیں کہ اس کے
 مادہی مستبر ہی یا نہیں؟۔

- (۱) جو روایت عقل کے مخالف ہو۔
- (۲) جو روایت اصولی مسئلہ کے خلاف ہو۔
- (۳) محسوسات اور مشاہدہ کے خلاف ہو۔
- (۴) قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہو اور اس میں تاویل کی

سے حقوق المصنف، مطبوعہ لکھنؤ میں ہیں۔ اصل کتب برصہ سامنے نہیں ہے میں نے یہ عبارت
 مقدمہ سیرت میں بھی ص ۳۹، ۴۰ سے لی ہے۔

کچھ نئی باتیں نہ ہو۔

- (۵) جس حدیث میں مسنون بہ نسبت پر وقت عذاب کی ذمگی ہو۔
- (۶) مسنون کا م پر بیت پر سے العام کا وعدہ ہو۔
- (۷) وہ روایت کہ ایک اصحیٰ ہو، مثلاً کہ وہ کونچہ ذبح نہ کھاؤ۔
- (۸) جو روایت کسی شخص سے ایسی روایت کرنا ہے کہ کسی اور نے نہیں کی اور یہ روایت اس شخص سے نہ ملے ہو۔
- (۹) جو روایت ایسی ہو کہ تمام لوگوں کو اس سے وقف ہونے کی ضرورت ہو یا نہیں ایک راوی کے موافقی اور نہ اس کی روایت نہ کی ہو۔
- (۱۰) جس روایت میں ایسا تاویل عتفاً واقعہ ہون کا گیا ہو کہ اگر وقوع میں آتا تو مستثنیٰ اس راوی اس کو بیان کرتے۔ اس کے وجود صرف ایک ہی روایت سے اس کو بیان کیا ہے۔
- ملاحظہ فرمائیے جو حدیث کے خاتمہ حدیثوں کے نام سے ہونے کے بعد، حصول تفصیل سے کہیں ہیں اور ان کی مثالیں نقل کی ہیں ہم اس کا خلاصہ اس موقع پر نقل کرتے ہیں۔
- (۱۱) اس حدیث میں ایسی اخصوں: تینوں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے نہیں نقل کیں مگر آپ کہ جو قصہ واللہ ان اللہ کہنا ہے کہ اس کلمہ سے ایک پروردگار پیدا کرتا ہے جس کی شہادتیں ہوتی ہیں اور یہ زبان میں سے نکلنا سنت ہوئے ہیں۔
- (۱۲) وہ حدیث جو مشاہدہ کے خلاف ہو مثلاً یہ کہ جیٹن کھانا ہم مرض کی دوا ہے۔
- (۱۳) جو حدیث سے کچھ حدیثوں کے مخالف ہو۔
- (۱۴) جو حدیث واقع کے خلاف ہو مثلاً یہ کہ وہ چوب میں رکھے ہوئے بنی سے غل نہیں کھاتا چاہے کہ اس سے بڑی حد ہو جائے اور یہ جو کچھ کی روایت یہ سننا (درست ہے)۔

(۵) جو حدیث انبیاء کرام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کلام سے مشابہت نہ رکھتی ہو مثلاً یہ حدیث کہ میں چترس نظر کو ترقی دیتی ہیں، سبزہ زار آپ روان اور خواہمورت چروکا دیکھنا (۶) وہ حدیثیں جن میں آئندہ واقعات کی پیش گوئی منجبتہ تاریخ مذکور ہو مثلاً یہ کہ غلام سندنہ در غلام تاریخ میں یہ واقعہ پیش آئے گا۔

(۷) وہ حدیثیں جو طبعیوں کے کلام سے زیادہ مشابہ ہوں۔ مثلاً یہ کہ ہریس کے کھانے سے قوت آتی ہے یا کہ سحران شیریں ہوتا ہے اور شیرینی پسند کرتا ہے۔

(۸) وہ حدیثیں جن کے غلط ہونے کے دلائل موجود ہوں۔ مثلاً عروج بن عقیق کا قد تین منزلہ گز تھا۔

(۹) وہ حدیث جو صریح قرآن کے خلاف ہو مثلاً یہ کہ دنیا کی عمر سات ہزار برس کی ہوگی اگر یہ روایت صحیح ان لی جائے تو ہر شخص جاوے گا کہ قیامت کب آئے گی حالانکہ قرآن سے ثابت ہے کہ قیامت کا وقت کسی کو معلوم نہیں ہے۔

(۱۰) بعض وہ حدیثیں جو حضرت علیہ السلام کے منقول ہیں۔

(۱۱) جس حدیث کے الفاظ رکب ہوں۔

(۱۲) بعض وہ حدیثیں جو قرآن مجید کی الگ الگ سورتوں کے مضامین میں عادی صاحب کشف الاسرار نے بھی قریب قریب بیان کیا ہے۔

۱۔ خبر واحد اگر منقذی بعض کے خلاف ہو تو میں یہ دیکھنا چاہئے کہ اس میں بغیر کسی تکلف یا بد کے تاویل ہو سکتی ہے یا نہیں اگر تاویل صحیح ہو سکے تو اس خبر کو قبول کر لینا چاہئے ورنہ اسے رد کر دینا چاہئے اسی طرح جو خبر انص کا ہے مستحب متواترہ یا اجماع کے خلاف ہو تو اسے بھی رد کر دینا ضروری ہے کیونکہ یہ تمام مایں قطعی ہیں اور خبر واحد ظنی ہے۔ وہی غلط ہے کہ قطعی اور ظنی میں کوئی تعارض نہیں ہوا بلکہ قطعی کے مضامین میں غلطی مافط ہو جاتا ہے نہ لے

ان اصول کی بناء پر سزائے میں روایت پر تنقید کی گئی ہے۔ حافظ ابن حجر روایت
سراج کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ثابت کی روایت میں جو قرآن بَطْنُ بَابِ الْخَلْقِ
میں سے برآق کو حلقہ سے باندھ دیا؛ آپسے تو حضرت حذیفہ اس کی صحت سے انکار کرتے ہیں
اور فرماتے ہیں کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برآق کو اس سے باندھ دیا تھا کہ اس کے
بھاگ جانے کا اندیشہ تھا؛ بسلا۔ کیونکہ یہ ممکن ہے جبکہ انہوں نے اس وقت آپ کے لئے
علی غیب و شہادت کو سحر کر دیا تھا۔

اسماعیلی بخاری کی روایت جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ اپنے والد
آدمؑ سے قیامت کے دن اس حال میں ملیں گے کہ آدمؑ کے چہرہ پر تار کوئی ملا ہوا ہوگا۔
قتل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ اس خبر کی صحت میں نظر ہے اور دلیل یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ
کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ وعدہ کے خلاف نہیں کرتا۔ پس جب اللہ تعالیٰ ان سے وعدہ
کر چکا ہے کہ وہ قیامت کے دن ان کے باپ آدمؑ کو رسوا نہیں کرے گا تو پھر اس کے خلاف
کس طرح کر سکتا ہے؟

حافظ ابن حجر حدیث ابی ہریرۃ

خلق الله آدم وحولہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو پیدا کیا اللہ

ستون ذرا اٹھا ان کا حولہ ساڑھ گز تھا۔

کے خلقی کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اگر گزشتہ کے جو آثار شہود کے دیار کی طرح سنئے ہوئے
ہوتے جاتے ہیں ان کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے قدر و قیمت ترقیب ساقی کے
اختصار کے مطابق بہت زیادہ طویل نہیں تھے۔ حالانکہ ان کا زمانہ بھی بہت قدیم ہے۔ اور جو زمانہ
قوم ثمود اور حضرت آدمؑ کے درمیان ہے وہ اس زمانہ سے کم ہے جو قوم ثمود اور رحمت سلمہ کے
شروع زمانہ کے درمیان ہے۔ اب تک مجھ کو اسی اشکال کا حل معلوم نہیں ہوا ہے۔

اسی تفریق سے واضح ہوا جو گا کہ محدثین نے تحقیق کے دونوں اصول روایت اور
 عبارت دونوں کی تسبیح و تثنیص میں اور ان پر عمل کرنے میں یکساں اہتمام کیا۔ اور تنقید روایات
 میں دونوں سے کام لیا ہے۔ تاہم اس میں شبہ نہیں کہ بعض خاص خاص محدثین دارقطنی وغیرہ
 نے اسناد پر زیادہ زور دیا ہے اور حدیث کے متن کی طرف توجہ نہ دی ہے کیا لیکن اس کی وجہ صرف
 یہ ہے کہ محدثین نے سمجھے تھے کہ اصول روایت ہر شخص کو معلوم ہو سکتے ہیں جو قرآن اور اجماع کو
 واقف ہو اور حقیقی تسلیم رکھتا ہو صرف ایک اسناد کا فن ہی ایسا دقیق و مشکل ہے کہ محدثین کے
 سوا دوسروں کو اس کا علم نہیں ہوتا۔

اب روایت بعد عبارت کے ان اصولوں کو اور محدثین نے ان کی تحقیق و تاکید میں جو
 کوششیں کی ہیں ان سب پر غور کرو اور بتاؤ کیا کسی روایت کی توثیق و تصدیق کے لئے اس سے
 اند کوئی اور معیار ہو سکتا ہے؟ کیا دنیا کی تاریخ میں کوئی ایک قوم ہی ایسی ہے جس نے اسناد اور
 متن کے ہر ممکن سے ممکن جملہ کوسائے رکھ کر اس کی جھان بین میں انسانی کوشش کا کوئی
 دقیقہ فرو گذاشتہ نہ کیا ہو؟ اسناد میں حقیقی اعتبار سے جتنے اختلافات ہو سکتے ہیں ان سب پر
 ان بزرگوں نے بھرنا دیا تھا وہ ذاتی اور اعتبار کا یہ عالم کہ جہاں کذب کا واسطہ نہ ہی نظر آیا اسے
 قدر اڑک کر دیا۔ اسی طرح قبیح حدیث کی صحت معلوم کرنے کی غرض سے محدثین سفہ روایت
 کے اصول متعین کئے۔ غلط معنی عبارت اور طریق بیان ہر لحاظ سے اس کو تنقید کی کوئی پر
 ہر کام۔ صحیح ضعیف اور موضوع مان کے ٹک الٹک نفاض بیان کئے۔ ان کے اوصاف
 متعین کئے اور تمام ذخیرہ اپنے حدیث کو لکھائی کہ ہر حدیث پر حکم لگایا اور ایک نوع کو دوسرے
 سے ٹک کر دیا۔

امام بخاری، امام مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی، ابوالحسن ابی یوسف رحمہم اجمعین نے جس
 طرح ذہن و مؤلفہ کر صحیح احادیث جمع کیں اور ان کو مرتب کر کے شائع کیا۔ اسی طرح بعض
 ائمہ خارجہ امام بخاری، امام مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی نے کتاب الضعفاء و ابی مائیس وغیرہ

محدثین نے موضوع حدیثوں کو جمع کیا اور ان کو کتاب کی شکل میں ترتیب دیا۔ تاکہ ہر کسک
 بعد ہندو ہاشتہین الامتیاء مات کو دیکھ کر لوگوں کو دن کی پہچان ہو جائے۔ پھر رواد
 پر جو کتابیں لکھی گئیں ان میں ایک ایک راوی حدیث کے حالات بکمال دقیق و قطری
 تحقیق و نقیض کر کے بدھ لکھے گئے۔ یہاں تک کہ اب ایک راوی بھی ایسا نہیں ہے جس پر
 محدثین نے کلام نہ کیا ہو پھر چوتھے راوی تھے ان پر الگ اور جو ضعیف تھے ان پر الگ
 اور جو سندس یا وضعائیں و کذا ہیں تھے ان پر الگ ضخیم ضخیم کتابیں لکھیں۔ سب کے
 چہروں سے نقاب اٹھا کر اصل حیقت کو بے حجاب کر کے رکھ دیا انہوں نے دودھ کا
 دودھ اور پانی کا پانی ایک دوسرے سے اس طرح تمیز کر دیا کہ آج صاحب چشم بصیرت
 بے حلف و وفول میں خطا امتیاز کیسے سکتا ہے۔

علامہ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب تاویل مختلف الحدیث کے شروع میں حکم فرمایا
 کہ وہ اعتراضات نقل کئے ہیں جو وہ محدثین پر کرتے ہیں۔ محدثین کی طرف سے ان اعتراضات
 کا جواب دینے کے بعد کہتے ہیں۔

۱۔ اصحاب حدیث نے حق اس کی اپنی جگہ سے طلب کرنا چاہا ہے اور ان کی
 فراہمیں۔ یہی ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منن کا اتباع کر کے
 اللہ کا تقرب حاصل کریں۔ محدثین منن سلوم کرنے کے بعد ہزاروں کی جنس قنطن
 اور چھان بین میں لگے رہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے ان کے صحیح اور ضعیف
 تاریخ اور موضوع ہی پوری بصیرت کے ساتھ امتیاز کر لیا۔ اور فقہاء میں سے جو
 ارباب دامن منن کے خلاف تھے ان کو بھی انہوں نے پہچان لیا اور لوگوں کو

(تہذیب حاشیہ صفحہ ۱۸۹) یا موضوعات کے ہم سے کتابیں دیکھنا الطوفان ج ۲ ص ۴۴۱ ان کے مسند
 کا علی قاری نے موضوعات احمد علامہ محمد طاہر بن علی نے تذکرۃ الموضوعات لکھی میں کے ذیل میں قالن ان موضوعات
 بالمشافہ ہیں۔

اس پر تبصرہ کرنا اس کا نتیجہ ہوا کہ حق ظاہر ہو گیا جبکہ وہ حق کے قریب تھا اور
 ہمسائے محلہ جبکہ اس پر غمزدگی کا غلبہ ہو چلا تھا اور سنن کے وہ لوگ ہی صلح
 ہو گئے جو ان سے اختلاف کرتے تھے اور جو پہلے ان سے غفلت برداشت کرتے
 ان پر اب بیداری پیدا ہو گئی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال
 کے مطابق احکام صادر ہونے لگے جبکہ خاں فلاں لوگوں کے انتخاب سے
 حکم راجا جاتا تھا۔

محدثین کو اس نے اپنی عرسِ صرف کی طرح طرح کے مصائب و آلام برداشت
 کیے صحیح و غیر صحیح دونوں قسم کی احادیثِ حرب کدی ہیں۔ ان کے مجموعے آج ہمارے
 سامنے موجود ہیں۔ تنقید کے اصولی الگ ہم کو بتا دئے گئے ہیں۔ آج اگر کوئی حدیثِ آپ کی ترجمہ
 میں مبتلا ہے تو بے شک آپ کو حق ہے کہ اصول کی روشنی میں اس پر حکم کریں جس طرح زمانہ
 سلف کے محدثین و تافہرین نے کیا تھا۔ لیکن یہ کہاں کا انصاف ہے کہ آپ اپنی آخرم کریں پر
 بیٹھے ہوئے ہو کہ جنہیں قلمِ محدثین کی سالہاسوں کی منتوں اور جانکامیوں پر طعن و تخریب
 نہیں کی کہ سنہین آج اصل دین کی حفاظت و بقا کی کفیل ہیں اور جن کو سر زمانہ میں قبولِ عام
 حاصل رہا ہے۔ بازار میں یہ ایمانی اور مکاری و فریب دہی کے عام ہو جانے کی وجہ سے
 اگر خاص گئی اور وہ دھکا ملا گیا اب ہو گیا ہے تو یہ کہاں کی دانشمندی ہے کہ آپ مرے
 سے کچی اور وہ دھکا کا استعمال ہی ترک کر دیں۔ حالانکہ آپ جانتے ہیں کہ بدن میں طاقت
 پیدا کرنے کے لئے ان دونوں کا استعمال لازماً ضروری ہے اور ہر چند غلصہ و دیک
 نیت اور ارجانہ اند کا خدا ایسے ہی نہیں جو غلصہ گئی اور وہ دھکا فراہم کرنے کا اہتمام
 کرتے ہیں۔

مسما کہ اگر ائمہ کی سیرت سے متعلق جو دولت بنتا ہیں اگر وہ تاریخی اعتبار سے صحیح ہیں
 (اور عقلاً اس سے انکار و تنکرینِ حدیث کو بھی نہیں ہے) تو ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ اس کی

کہ وجہ ہے کہ دھامین لکذاہین کی وجہ سے اگرچہ صحابہ کرام روایات کے قبول کرنے میں بڑی احتیاط کرنے سے لیکن یہ اصول نے انہیں کیا کہ وضع حدیث کے خوف سے روایت کا قبول کرنا ہی مطلقاً ترک کر دیا ہو۔

اسی طرح علامہ ابن حنفی وغیرہ نے ہماری تک کی بعض حدیثوں کی تصدیق کی۔ لیکن یہ انہوں نے بھی نہیں فرمایا کہ جب بخاری ایسی صحیح اور سند کتاب میں بعض ضعیف حدیثیں درج ہو گئی ہیں تو اب اس کا حدیسی اور کہ یہ حدیث کا اعتبار اتنی نہیں رہا اور جسے حدیث کو بھی تسلیم نہ کرنا چاہئے۔

کیا عجبت! شلہ کے قریب سنکرین حدیث لکھا حدیث کے لئے خدا را کہتے ہیں تو اس میں محدثین کے ہی ہنسے ہوئے اصول سے کام لیتے ہیں۔ انہیں کے ہنسے ہوئے ضعیف راوی کو ضعیف اور وضع کو وضع کہتے ہیں۔ مثلاً ایک روایت میں کہ کہہ رہے ہیں کہ دیکھئے یہ قرآن کے خلاف ہیں۔ اس سے ناقابل اعتبار میں ہم کہتے ہیں یہ آپ نے نئی بات کیا ہے؟ یہ تو خود محدثین اصول روایت کے سلسلہ میں رہا کہ آپ نے جو حدیث غریب کتاب اور سند متواترہ کے خلاف ہو گئی ہے ضرورت اس کی ہے کہ آپ ان حدیثوں کا نفس کتاب کے مخالف ہوا ثابت کریں۔ اگر آپ اس میں کامیاب ہو گئے تو ہم بھی آپ کے ہمراہ ہو کر کہیں گے کہ یہ مشہور حدیثوں کو جو رد کرنا چاہئے۔ لیکن اس سے زیادہ سے زیادہ یہی تو لازم آیا کہ یہ دو ایک حدیثیں قرآنی نص کے مخالف ہونے کی وجہ سے مسترد ہو گئیں اس سے پیشہ جس طرح لازم آئے گا کہ ان دو ایک حدیثوں کی وجہ سے پورا ذخیرہ احادیث ناقابل اعتبار قرار پے جائے۔

سنکرین حدیث کو غور کرنا چاہئے کہ اگر کسی ضعیف راوی کو ضعیف کسی وضع کو وضع کہتے ہیں محدثین کی رضائی کے متنازع ہیں اور انہیں کے قول پر اتنا کہنے پر مجبور ہیں تو پھر اس چیز میں ان کے اقوال کو مستحکم ماننا اور حکم حدیث میں ان کو ناقابل اعتبار قرار دینا

صدور جہ کی تانصافی اور نہ ہی قصب کی اصل نہیں کو کہا ہے؟ رشتہ لاکر غم قلوبنا عید
اذ حدیثنا وحب لنا من الدنیا واما انک انت الوعاب۔

سوال ہے کہ آپ کو تو ان اس کا جین کو کو کرنا کہ وگ وضع حدیث کرنا ہے؟ محض
محمد بن دارباب تاسیج کے کہتے ہیں کہ اگر آپ ان کے اس قول کو صحیح ماننے میں توجہ
وہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے لیکن درست نسیم کیوں نہیں کہتے۔

تخصیص حدیث | اس موقع پر یہ بیان کرونا ضروری ہے کہ مکر بن حدیث عمر ثاب کہتے ہیں کہ
محمد بن کی تصریح کے مطابق انبار اعداد مضید بن میں یعنی ان سے یقین حاصل نہیں ہوتا اور
قرآن مجید میں مکر بن الظن لا یغنی عن الحق یعنی ان کے قبول کرنے سے حق فرمایا گیا ہو
اس لئے احادیث ناقابل قبول ہیں۔

اس دلیل کے جواب میں حضرت الاسلامیہ فیہ احمد عثمانی شارح مجمع سمعہ نے مقرر
فتح الملہم میں بہت واضح تقریر کی ہے۔ ہم اس کا خلاصہ ذیل میں دیتے ہیں۔

۱۔ مشہور ہے کہ انبار اعداد میراں سے مجاہدوں کو مل کا فائدہ دیتے ہیں اور
مجاز علم میں کہ اب مجاہد کے معنی فی ترویج کرتے ہیں۔
الہامی رافعتی نصیبائی فرماتے ہیں۔

نہیں میں کوئی کام ہے جو کسی ملامت سے حاصل ہو۔ یہی کیفیت قوی
ہو جاتی ہے تو ہم میں جاتی ہے اور یہ حدیث نہ وہ صحیفہ ہوتی ہے و تو ہم
کی صحت سے ہمارے نہیں ہوتی میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد الذین یخفون اہم فلا یؤا
ر قیضہ اور غیر ظن ان اعداء فلا والله ان رسول میں میں معنی نہیں ہے۔ اس
کے بعد وہ ان آیتوں

إِنَّ الَّذِينَ أَخْطَفُوا نِسَاءَ
وَدَارِکَ جُہوں نے اس میں اعلات کیا ہے
نَفْسِ شَہِیْدَہِ مَا تُکْفَرُ
وہ یہ سب اس کے شہید تک وہ میں رہے

ہر من علیہ لا یشکم
 ہی۔ ان کو اس کا کوئی علم نہیں ہے۔
 الطریق
 عد و نظرون بالحدائق
 تم ان کی نسبت طرح طرح کے گمان
 بعد ان الطریق لا یخفی
 من کو کوئی خفا نہیں پہنچاتا۔
 من اتقوا شیئا۔

میں علم سے سزاوارحام میں جو کسی صحیح ذیل کے بغیر پیدا ہوتے ہیں، قول مجید
 سے ظن کے معنی کی باتیں نہیں دیکھیں گے بعد اب دیکھتا ہے کہ حد میں سے
 نزدیک ظن سے ملو کا ہوتا ہے۔

پس ظن میں کا فائدہ غیر واحد دینی ہے وہ کیفیت قوی راجع ہے جو قرب
 برقیں پر، و یا ضعیف حرجی جو دوری سے متجانہ نہیں ہوتی۔ اور ظن
 معنی اولیٰ ظن کی ایک قسم ہے جس پر اکثر احکام دینی و مسالطت دنیوی کا
 دار و مدار ہے لیکن، لفظ مختلف معانی میں مشترک ہونے اور وہ کم کے معنی
 میں شائع ہوجانے کی وجہ سے اکثر اشتباہ و التباس کا باعث بن جاتا ہے،
 اس سے بیزیر ہے کہ اس سے امتزاج کیا جائے اور اس قسم کے مقامات میں اس کو
 استعمال نہ کیا جائے۔

اسلام نور الاسلام ہے اسی وجہ سے خوب کہا ہے کہ متواتر سے علم نہیں اح
 مشہور سے علم الغیبت پیدا ہوتا ہے اور غیر واحد سے علم غالب الراءے
 کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ اس بنا پر جو شخص اخباراً عامہ پر عمل پیرا ہوتا ہے
 گویا وہ اس چیز کی ہر وہی کرتا ہے جس کا اسے علم حاصل ہے اس کو ہم اشتباہ
 ظن جو ذریعہ ہے نہیں کہہ سکتے۔ غیر واحد کا تسبیح کرنا واضح ضرورتوں میں سے
 ہے جس سے اتنا ریز ایک منکر کا برے کوئی اور نہیں کر سکتا، ہم شب و روز

اپنے معاملات میں اس پر عمل کرتے ہیں، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہر مسئلہ اور ہر واقعہ میں ہر خبر واحد کے قبول کرنے کی حیثیت، عمل یکساں ہوتی ہو بلکہ وجدان صحیح اخبار کے باہمی فروق و مرتب کا خود بخود حکم کر دیتا ہے۔ فرض کیجئے، ایک شخص کہتا ہے کہ ظالم مامب آپ کو بڑھاتے ہیں تو آپ کو پرستش کرتے نہیں ہوتے اور اس بات کا یقین آ جاتا ہے۔ لیکن اگر جی شخص آپ سے کہے کہ آپ کو بادشاہ نے اپنی محفل میں بلایا ہے تو اس خبر کو سن کر آپ کے دل میں اختلاف و انقباض پیدا ہو جاتا ہے اور انشراح صدر اس وقت تک نہیں ہوتا جب تک کہ قرائن و شواہد اس کی تائید نہیں پر مانی۔ جی سرا ہے ان لوگوں کی جو کہتے ہیں کہ شہادت و تہذیب غری اور دہلی مجرتہ اولیٰ ہوتی چاہئے، ہاں اس بارشواہد کا احتمال ہی پر ہے۔

اس تقریر پر ہم اتنا اتفاق اور یکراں چاہتے ہیں کہ قرآن مجید میں واقعہ انک کے بارہ میں ہے۔

فَوَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
مَنْ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
کائن نہیں کیا۔

اس ثابت ہے جہاں یہ معلوم ہوتی ہے کہ نعم احتمال مروج کے سنی میں نہیں آتا بلکہ وثوق کے ساتھ کسی شے کے جاننے پر کسی ماس کا اطلاق ہوتا ہے۔ یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اگر کسی شے کے شعلی گمان غالب پیدا کرنے کے لئے قرآن و آثار موقوفہ ہوں صیبا کہ واقعہ انک میں حضرت عائشہ کی عصمت آبی و پاک دلفانی کا گمان غالب پیدا کرنے کے لئے قرآن موجود ہے تو ہمیں اس پر وثوق اور یقین کر لینا چاہئے اور اگر ہم قرآن کی شہادت کے

بوجود ایسا نہیں کریں گے تو اس پر ہم سے ایسا ہی مواخذہ ہوگا جیسا کہ آیت بالا میں منافقین کی
اذا فی ہونی خیر کو سن کر حضرت عائشہؓ کے معاملہ میں نربذیب ہو جانے والے مسلمان مردوں
اور عورتوں سے ہوا۔

ظن کے معنی کی اس تحقیق و نتیجہ کے جدید مسئلہ نمود نمود واضح ہر جگہ ہے کہ احادیث
سے جو فائدہ ظن حاصل ہوتا ہے اس کی بنیاد حدیثیں کس حد تک قابل عمل ہیں اور ان سے
احکام کے استنباط میں اور قرآن مجید کی مختلف الاستلالت آیات کے سنانی کی تعیین میں
کس حد تک مدد مل سکتی ہے۔

فَمَا تَعْلَمُ لِمَ تَضَعُ هَذِهِ الْأَيَّاتِ

محدثین کی بے لوث خدمات علم و مذہب

بعض بزرگ حدیث کو بے اعتباری ثابت کرنے کے لئے یہ بھی کہنے لگے ہیں کہ حدیث کی تدوین جو کچھ خلفائے بنی امیہ اور خلفائے عباسیہ کے زمانہ میں ہوئی ہے اور بعض محدثین نے اسلام اور بنی امیہ کے خلفائے براہ درجہ رکھتے تھے اس لئے حدیث کا ذخیرہ وقت کے عام سیاسی اثرات سے محفوظ نہیں رہ سکا۔

اب آئیے تاریخ کی روشنی میں دیکھیں کہ یہ برکاتی کہاں تک صحیح ہے اور ہر شخص کو معلوم ہے کہ خلفائے بنی امیہ سیاسی حیثیت سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے تحت وفات پائے اور اسی طرح خلفائے بنی عباس حضرت معاویہ کو اپنا زبردست سیاسی حریف سمجھتے تھے اس بنا پر اگر محدثین نے ان خلفائے بنی امیہ کی جیسے روایت کی ہو تو تو امامت کے عہد میں حدیث کا ذخیرہ حضرت معاویہ کے نائب اور حضرت علی کے نائب یہی علم و نظر آتا ہے اور یہ خلفائے عباسیہ اپنے عہد میں حضرت عباس اور حضرت علی کی نسبت میں اور حضرت معاویہ کی خدمت میں کثرت سے حدیثیں روایت کرواتے ہیں۔ لیکن ذخیرہ احادیث کا ہمارے سامنے سے منظر مٹتا ہے کہ اس قسم کی حدیثوں سے دفتر احادیث غائب ہے اور ناقص مزید کے ذہن میں حضرت علی اور حضرت معاویہ کے فضائل بیان کیے گئے ہیں۔ ان میں کوئی خاص بات نہیں باقی کی کیا خصوصیت ہے اور صحابہ کے فضائل بھی مذکور ہیں اور کہیں کسی کتاب میں اگر اس قسم کی کوئی حدیث ہے بھی اس میں سے یہ حمایت کی برکاتی ہرگز اسے محدثین نے موضوع بنا کر اسقاط اعتبار نظر دیدیا ہے۔

پھر محدثین کے واقعات زندگی دیکھئے تو معلوم ہو گا کہ بگملاوا یا مکندول کی استثنا کی زندگی بسر کرتے تھے۔ ان کے ہاں بے غرضی ہونے کی وجہ سے امر بالمعروف و نہی عن المنکر

اسی قسم کا بلکہ اس سے زیادہ صاف واقعہ حضرت امش کا ہے ایک مرتبہ بنام بن
عبد الملک سے ان کو لکھا کہ آپ حضرت عثمان کے فضائل اور حضرت علی کے مساویہ تلمذ کیے
انہوں نے خط بکری کے منہ میں ڈال دیا جو اس کو جوابی پھر و صمد سے کہا جا کر گہرے تباہی تباہا جواب
ہے۔ قاصد بولہ غلیظہ قسم کھاتی ہے اگر میں جو ب لکیر نہ بیجا تو وہ مجھ کو قتل کر دے گا۔ پھر
حضرت امش نے مجبوراً جواب لکھا اے امیر المؤمنین اگر حضرت عثمان میں تمام دنیا کی خیریاں
ہوں تو وہ تمہارے سے مفید نہیں اور اگر حضرت علی میں تمام جہان کی برائیاں ہوں تو وہ
خضعتان رساں نہیں صرف اپنی ہی ذات کا خیال رکھو۔

عبد بن عمر بن یوسف ثقفی ظلم و ستم کی دنیا کا نایاب پیر ہے، ایک مرتبہ اس کے سامنے
حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا ذکر آیا تو اس نے کہا: وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریعہ
میں داخل تھے اس مجلس میں یحییٰ بن عمر موجود تھے انہوں نے کہا: اے امیر تو حوث بولتا ہے:
بولہ اس پر قرآن سے دلیل لاؤ ورنہ میں تم کو قتل کر دے گا انہوں نے یہ آیت پڑھی۔

وَعَنْ ذُرَّاهِمَ قَاوِدًا سُلَيْمَانٌ
وَأَبُوهُ وَتَوْسَعَتْ وَتَوْسَعُ
قَامَتْ وَكَانَ لَكَ جُحْرًا
الْمُحْمُولِينَ وَذَكَرَ بَاوَدَ بَحْثِي
عِيشِي ذَكَرَ لِي كَسْ
انہیں کی نسل میں سے داؤد، سلیمان
ابوبہ، یوسف، موسیٰ اور ہارون میں۔
مردم تک کلام کرنے والوں کو ایسا ہی حملہ
وجہ میں خود ایسے ہی ہونے لگا، یہی عیسیٰ
اور ابی مرادیم السلام ہیں۔

اور پھر کہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کے نزدیک سے حضرت آدم کی نسل میں داخل
ہیں، یہی اسی طرح حضرت حسین رضی اللہ عنہ بھی ماں کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی ذریعہ میں داخل ہیں۔ جہاں بولہ تم کہتے تو قیام ہو، لیکن یہ بات و قہنہ میری مجلس میں مجھ کو کہیں
جسٹایا۔ فرمایا اس معاہدہ خداوندی کی وجہ سے۔

کی ہوتی تو وہ شخصوں کو حکم نہ دیتے " اس پر وہ ماورے غصہ کے آگ بگولا ہو گیا۔ اب مجھے جیسے
 تھا کہ میرا سر قدموں پر گر گیا تھا۔ لیکن اس نے ہاتھ سے اٹھا لیا کہ ان کو بھلا دو۔ میں
 وہاں سے نکل کر تھوڑی دور آ ہوا تھا کہ میرے پاس ایک سوار آیا۔ میں سمجھا " میرا سر کاٹنے آیا ہے
 اس خیال سے میں سوئی سے اٹھا کہ دور دست نماز پڑھ لوں۔ اس نے سلام کیا اور کہا کہ میرے
 آپ کے پاس رہنا میرے لیے ہیں امام ہمام نے یہ دینا قبول تو کر لے لیکن فیاضی اور سرچشمی کا یہ
 عالم تھا کہ گھر پہنچتے پہنچتے ختم کر دیتے تھے۔

یہ چند واقعات شتے نوچا زخمی ہے یہاں پر محدثین کرام کی زیر محرم کا مطالعہ کیجئے
 آپ کو یہ شاد واقعات اسی قسم کے نظر آئیں گے۔ کسی حاکم وقت یا بادشاہ کی استرغا کے لئے محدثین
 وضع کرتا تو بہت جلدی بات ہے۔ کوئی محدث کسی جلی مسئلہ میں جو رائے رکھتا تھا وہ بادشاہ
 کی رضا مندی کے لئے اس کے اعلان و اظہار سے بھی باز نہیں آتا تھا۔ امام مالک فرماتے
 تھے " میری طلاق واقع نہیں ہوتی " منصور نے اس پر ناراض ہو کر ان کو نہایت بد چلنی کے
 ساتھ ذلیل کیا۔ لیکن امام جنت " قلم پھر بھی جی کہتے رہے " جو نجد کو جاسکے وہ جانا ہے اور
 جو نہیں جاسکا وہ جان سے کر میں اس کا بیٹا مالک جس اور کہتا ہوں کہ طلاق کمرہ واقع نہیں
 ہوتی اور اس کی کوئی حقیقت نہیں۔

امام احمد بن حنبل کو قندوس سے مارا گیا شدت سے شہرہ عقوبت دی گئی لیکن وہ بدستور
 اسی کا اعلان کرتے رہے " القرآن کلام اللہ صغیر مخلوق تو کیا اللہ دین جو ہی قہری مسائل ملک
 میں حکومت کی مخالفت اور مہمانی تکلیف و اذیت کی مطلق پروا نہیں کرتے تھے۔ ان سے یہ توقع
 ہو سکتی ہے کہ انہوں نے خود اذیت و مہمانی کی ہوں گی یا اعاذت موضوعہ کے قبول کرنے میں
 قائل و مجاہد سے کام لیا ہوگا " سبحانک ہذا بختان عظیم۔

محدثین کرام کی یہ جماعت مادی اعتبار سے کتنی ہی سہل و سادہ اور بے پردہ زبان ہو

اور سلاطین کے عطیات قبول نہیں کرتے تھے۔ خلیفہ مکتفی با شہ نے امام محمد بن جریر طبری سے ایک کتاب لکھوائی اور اس پر ان کو صلہ دیا چاہا تو انہوں نے قبول کرنے سے صاف انکار کر دیا۔ لوگوں نے کہا ضرورت کے مطابق کچھ تو لے لیجئے۔ فرمایا میں امیر المومنین سے درخواست کروں گا کہ مجھے کے وہ سوال کرنے کی ہمانت کر دیں۔

بتلیجے کیا ایسے ہیاز ہے روٹ، خود دار اور غلصہ و دیانت شعار بزرگوں کی نسبت حدیثیں وضع کرنے یا احادیث ضعیفہ و موضوعہ کے قبول کرنے میں کسی قدر بھی مضبوطی یا کسی کی رد و عایت کرنے کا شک اور شبہ کیا جاسکتا ہے؟ ہاں ہر گز نہ یا مستغنیانہ و غنیانہ شبہات کا علاج نہیں۔ جن کی وہ سے دنیا کی سب سے زیادہ قیمتی چیز بھی غیر قیمتی نظر پا سکتی ہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ دعویٰ احمد بنی احکام و امور پر اس شک کا مطلقاً کوئی اثر نہیں پڑتا۔ ایسے ہی لوگوں کی نسبت ہم اس سے زیادہ اور کیا کہہ سکتے ہیں۔

تیرا ہی جی نہ چاہے تو ہائیں ہزار کیا

وما علینا الا البلاغ واخره عوانا انی المحم من رب العالمین

ایک خط اور اس کا جواب

آخر میں ہم اس خط کو جس کے جواب کے سداج کرتے ہیں جو رسالہ برآن میں
 "فہم قرآن" کی تین قطعیں ملاحظہ فرماتے ہیں بعد ہمارے محترم دوست مولانا عبد الکریم صاحب
 آردی نے لکھا تھا۔ وہ جس میں انہوں نے اپنے بعض اپنے لکھوک و شبہات کا اظہار
 ہے۔ ہم نے اس کے ساتھ جواب دیا تھا جو اب ان کے انگریزی نصیر یافتہ جو فون کے دل میں گذرتے ہیں گے۔

محترم مولانا صاحب زادہ کریم الرحمن علیک

آج "میلان" آپ نے "فہم قرآن" کے سلسلہ میں جو وہ علوم کی معرفت لازم
 شہر لائی ہے۔ لغات، صرف و نحو اور تفسیر صابری میں مساویہ کی کتب تفسیر کے علاوہ
 نور کون علوم ہیں؟ اور یہ سوائے جو ہے کہ کسی تفسیر جہاں دین کی اس اٹکا یا صاحب
 سے معلوم قرآن و روایات قرآن پر غاوانہ نظر ڈالنے کے لئے ان جو وہ علوم کا احاطہ
 لازم کیسے ممکن ہے جس میں کوئی بھی اندہ تفصیل سے سمجھائے، اس کے معنی تو
 یہ ہے کہ جب تک وہ اس نظام کی فرسودہ کتابوں پر مبنی مباحثے نہیں سمجھتے۔ ان
 تہذیبی القرآن کی ترقی آئی نہیں سکتی۔ یہ آپ کی قرآن ہے کہ اندہ زبان و ادب و سائنس
 و علم و کرم کے یہ جو کہ مکرر مستند فرماتے ہیں جو وہ علوم؟ معاذ اللہ تو کیا، معاذ اللہ
 شخص کی اسے پاس کر کے ارفادات صرف و نحو اور احادیث کی سہ سے قرآن مجید
 کے دقائق و نکات سمجھا جائے تو روزہ اس سے باطل ہو رہے گا۔ کیونکہ اس
 اس کے پاس وقت و تربت نہیں کہ آٹھ سال تک رہیں یا خود ماکر صبر ضرور ہو کر
 کرے۔ حالانکہ جس نے اس کے زجر کا تعلق ہے کہ اس سے استنباط مسائل کیا دینی

نہ انگریزی نہ عربی میں قرآن مجید کے متعلق ایسی ہی کتابیں ملی ہیں کہ بعد ازاں
 کسی عہدی دار معرفت کیلئے مدد دے گا اور اس کا گزر بھی نہیں ہو سکتا۔ اسی پر تیار
 جو کچھ میں تو آپ میں نہیں ہوتے ہیں، ان کے علم و فضل و دانش خیال و دوست مشرف
 آپ پر بھی سونپ دیں کہ برصغیر طاسی ہوئی اور آپ نے ہمدانی کی طبع و
 تعلیمات قرآنی اور اس کے فہم و عرفان کو میری بی جا خدمت تک محدود کر دیا۔

”خدا تو ہمیں کبھی کبھار غلط کر دیتا ہے“

محبت محمد، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

والہذا نہ آیا، آپ یقین کیجئے میں کسی کی تنقید سے ناراض نہیں ہوتا، جو جائز کہ آپ
 ایسے مفصل دوست کی تنقید سے انہی کی نیت جس کے غلو میں وہ مبتلا ہو کر اعتماد میں ہے،
 آپ اس سے بھی زیادہ حسرت اور تشویش کیجئے میں برا نہیں مانوں گا۔ گراں شیطانی ہے کہ
 آپ کا غلو میں دوسرے رہے اس غلو میں سے کم نہ ہونے پائے جو آپ کو حضرت نیاز سے ہے۔
 جس چیز پر تنقید کی گئی ہے اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ اولیٰ تو آپ اس سنی کو بھی نظر
 رکھئے جو میں فہم قرآن سے مراد بنا ہوں اور جس کو سامنے رکھ کر میں یہ مضمون لکھ رہا ہوں۔ میرا
 مقصد یہ تھا کہ میں نے اس مضمون کے دوسرے نمبر میں تحریر کر دیا ہے فہم قرآن سے یہ ہے کہ
 کوئی شخص اس کو شرط کرے کہ مستحب احکام کے اور کلام کے مدلول و مغویٰ کو کو حق
 سمجھ کے تو آپ اس معنی کے پیش نظر سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ تنبیہ احکام کا حق کس کو حاصل ہے
 اور کون بہت حد تک طور پر قرآن کے فہم کا ارادہ کر سکتا ہے۔ میں جو کہ لکھ رہا ہوں فہم قرآن کے
 اس معنی کو ملحوظ رکھ کر لکھ رہا ہوں ورنہ اگر آپ فہم قرآن سے احکام امر و نہی کو معلوم کرنا نہ ہو
 سخا میں اس میں بیان کئے گئے ہیں ان کو سلی طور پر جان لینا مراد لیتے ہیں تو میں آپ کی
 مخالفت نہیں کروں گا اور اس اعتبار سے بے شبہ فہم قرآن کے لئے شرائط وہ نہیں ہیں جو
 میں لکھ رہا ہوں۔

جہاں تک اس مسئلہ کی اصل حقیقت کا تعلق ہے وہ اس قدر واضح ہے کہ کسی بحث و
 نظر کی ضرورت ہی نہیں۔ لیکن غالب کو وہی اور لکھنؤ کے لوگ جس طرح دیکھتے ہیں ایک پشاور
 بھی اس سے اتنا ہی منزہ ہوتا ہے لیکن کیا اس پر تنقید کا حق ہر ایک کو حاصل ہے؟ کیا اس پر نقد
 کر کے لئے اس ذہن کے لئے واجب ہے اس کے محاورات و طرق استعمال، قواعد فصاحت و
 بلاغت کے آئین و ضوابط، نوعی شعری، فلسفہ وغیرہ وغیرہ ان چیزوں کے نہ صرف جاننے
 بلکہ ان میں ایک نظروں سے پیدا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ غالب کا یہ شعر:

مری تمیر میں مضرب ایک صورتِ غربی کی

ہو بلا برقِ خرمن کہ ہے خونِ گرم و بقال کا

اس کا تنویر اہمیت مطلب پر ہندو خواں اد کا کج کا ہر ایک گریجوٹ سمجھ سکتا ہے لیکن
 کیا اس کی شرح کا حق ہر ایک کو ایسا ہی ہے جیسا کہ عبدالحق بن بکری مرحوم، عبدالمالک آروی،
 نیاز فتح پوری اور صورتِ ہوائی کو ہے؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہے اور تصانیفی میں ہے تو جہاں آپ
 کلام مجید کے متعلق اس حیثیت سے نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، بلکہ اس حیثیت سے بھی کہ وہ
 ایک محکم کا کلام ہے جس طرح یہ فرما سکتے ہیں کہ اس کے بدلول و منطوق کو سمجھنے کے لئے عربی کی
 ضرورت شدہ جاتی ہے، اس ادعا سے آپ کے خیال و استعمال کے برعکس و بدلول کی طرح
 قرآن مجید کا اسلامی رہنوں کے ساتھ مخصوص ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ہمارے ادعا کا مطلب
 یہ ہے کہ قرآن مجید کو مجتہد دھور پہنچنے کے لئے چند شرائط میں شکیک ایسے ہی جیسے ہر آسان سے
 آسان علم و فن میں کمال پیدا کرنے کے لئے چند شرائط ہوتے ہیں۔ ہر شخص جو ان شرائط کو پورا
 کر سکے گا فہم قرآن کا مدعی ہو سکتا ہے۔ اس میں ذات، بہت مقام و نسب وغیرہ کسی کی کوئی
 تہید نہیں۔ ہر طرح طلب آسان ہے مگر اس کے لئے قانونِ نسخ و غیرہ کا مطالعہ ضروری ہے ہر
 شخص ڈاکٹر وکیل اور پروفیسر ہو سکتا ہے بشرطیکہ اس نے ایم بی بی ایس، ایم ایل بی بی ایس
 اور ایچ ڈی کی ڈگریاں حاصل کر رکھی ہوں۔ اسی طرح ہم کہتے ہیں قرآن آسان ہے ہر شخص کو اس کا

تہ زیادہ تھا کہ بنا چاہئے۔ اس کے لئے چند شرائط ہیں۔ پہلے میں نہیں آتا کہ اس ادعا سے بہرہ کی برکت کس حالت لازم آجاتی ہے۔

اب رہے وہ علوم کی شہ کا معاملہ تو یہ واضح رہنا چاہئے کہ یہ چودہ علوم پہلے راستہ میں قرآن کے لئے ضروری نہیں، بلکہ طار اب و بافت کے نزدیک کوئی شخص عربی تعلیم و ترقی کو بخوبی سمجھ نہیں سکتا جب تک وہ ان علوم میں دسترس نہ رکھتا ہو اور تعلیم قرآن کے لئے اولین ضرورت عربی کلام کو کا حق سمجھنے کی صلاحیت ہے اس بنا پر لازم ہے آگیا کہ غیر قرآن عمیوں کے لئے ان علوم کے بغیر وشاہد ہے یہ کہ اس نے کہا کہ مدوہ یا دیوہ مذہب میں ان علوم کی تحصیل کیجئے بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ ان علوم کی بھی ضرورت نہیں اگر آپ کسی اور طریقہ سے کلام عربی کو سمجھنے کی استعداد رکھتے ہیں تو سبحان اشرا! ہر حق ہے جو آپ سے کہے کہ ان علوم کو حاصل کیجئے۔

میں مگر ان علوم ادب کے بغیر ابراہیم بنی، اعشی، طرفہ کے عربی کلام میں کو ان کی فصاحت و بلاغت کے ادراک و شعور کے ساتھ سمجھ نہیں سکتا تو ظاہر ہے ان کے بغیر قرآن مجید کو جو عربی زبان کی انتہائی فصیح و بلیغ کتاب ہے کس طرح سمجھ سکتا ہوں۔ میں یہ وہ شخص جو آن تعلیم قرآن کا مدعی ہے اس سے دریافت کیجئے کیا وہ شعر عرب کو بہ نسبت؟ کیا وہ عربی خواص کے کلام کو بے فصاحت سمجھ سکتا اور ان کے نکات و لطائف کو معلوم کر سکتا ہے؟ اگر ایسا نہیں ہے تو اسے کیا حق ہے کہ وہ بعض ترجمہ کی مدد سے قرآنی آیات کی تفسیر و توضیح شروع کر دے۔ اقبال کی رہنمائی کا انگریزی میں ترجمہ ہو چکا ہے، لیکن بتائیے کیا ایک انگریزی ترجمہ کے ذریعہ اقبال کو جاننے والا اقبال کے کلام سے انتہائی محفوظ ہو سکتا ہے جتنا ایک ایرانی یا فارسی کا کوئی خوش مذاق نہیں،

تب سے یہ کہ کو موہ نہ بر بنیت کا طعنے دیا ہے۔ مگر ایک میر تقی میر اس کے کہ نہیں

ہے کہ میر تقی میر انیسویں کی حسن پرستی کو ادا نہیں کر سکتا ہوں۔ نبوہ اہل نظر رکھنے والے شوق و آئیں اور قرآن کے غن جن میں آراء کے جہوں سے بہرہ مند ہوں۔ میں حق کو صرف ایک تفریق نظر و زری کی چیز نہیں سمجھتا بلکہ میں اس کی بارگاہ میں سوا سائے عشق سے بھرے ہوئے ہوں کہ

خبر دیکھتا جاتا ہوں۔

آپ نے یہ کیا لکھا ہے کہ غریب بچوں کو دینے والوں کو تو ان کتابوں کی ہوا بھی نہیں ملتی جو لاطینی اور انگریزی زبانوں میں قرآن مجید کے معلق موجود ہیں، لیکن سوال صرف یہ ہے کہ اس سے نفیس کیا لازم آیا؟ زیادہ سے زیادہ یہی کہ ایک غیر زبان دان نے جو تفسیر کی تھی وہ معلوم نہیں ہو سکی، لیکن اگر ایک شخص مرنے نہیں جاتا تو آپ جانتے ہیں، وہ قرآن بھی کے اقتداء سے کس قدر ٹھٹھانے میں ہے وہ اس زبان کو نہیں جانتا جس میں قرآن نازل ہوا۔ اس کے اقوال کا حال سے بے خبر ہے جس پر قرآن اترا، اس کا حال سے نا آشنا ہے جس میں قرآن کا نزول ہوا اور ان چیزوں کے معلق اگر اس کے پاس چند معلومات ہیں بھی تو ان لوگوں کی ہدی بھلا کون کو اجنبی یا مدبرانِ خانہ کہا جا سکتا ہے۔ اب فرمائیے نقصانِ عظیم میں کون ہے؟ یہ شخص یا دوسرا؟ بھائی اس قدر میں سب سے بڑی مصیبت تو یہی ہے کہ ہم قرآن کی تفسیر بھی ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ کے بھلے انگریزوں کی زبان سے سنا چاہتے ہیں سب کے کیا آپ کی خیریت ہو گا اگر آپ اردو کے ایک شعر کا مطلب درغ و افسوس کے بجائے کسی انگریز کے درخت کریں خدا کا ایک وہ دھوکے زنی شری سے نا آشنا ہے۔

آپ تحریر فرماتے ہیں کہ آپ کی شرط کے مطابق ایک شخص جو نبی اسے ہے اور تہرہ فی القرآن کرتا جانتا ہے اگر اس سے یہ کہہ دیا جائے کہ تم پہلے جو وہ علوم حاصل کرے تب اس قابل ہو سکتے ہو تو اس سے مزاحیرہ ہم آئے گا اور اللہ تعالیٰ اس قدر فضل و کرم کے باوجود کس طرح یہ جبر کر دیا کہے گا۔ میں کہتا ہوں کہ اگر ہر شخص حبیب نہیں ہو سکتا تو کیا وہ اپنے امراض کے علاج کے لئے کسی حبیبِ صادق پر اعتماد نہ کرے، آپ کی تحریر سے تو یہ لازم آتا ہے کہ ہر شخص جسے اپنے کسی مرض کے علاج کی ضرورت ہو اسے طب حاصل کرنی چاہئے۔ ہر شخص جو عدالت میں کوئی مقدمہ لڑتا ہے جسے جس کو برسرِ شری کا ڈیوہ دینا چاہئے، جس شخص کو مکان بنانے کی ضرورت ہو اس کو انجیری کی تعلیم حاصل کرنی ضروری ہے اور اسی طرح جو شخص قرآن مجید میں مکرر جاتا ہے

اہم دینی کتابیں

مولانا سید محبوب رضوی صاحب	مکتبہ بستان نبویؐ
حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ	انتخاب بخاری شریف اردو
حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ	شریعت و طہارت
مولانا قاری محمد طیب صاحب	اسلامی تہذیب و تمدن
مولانا قاری محمد طیب صاحب	آفتاب نبوت
چار اہم مقالات	پردت کیسا ہے
مولانا قاری محمد طیب صاحب	فلسفہ و نعمت و مصیبت
مولانا محمد قاسم نانوتویؒ	اسلام اور ہندو مت
مولانا حفص الرحمن میواریؒ	اسلام کا اقتصادی نظام
مولانا اکبر شاہ بخاری	اکابر علمائے دیوبند
مولانا زکی کیفی کا مجموعہ کلام	کیفیات
مولانا مفتی سعید احمد صاحب	معلم الخیر
علا سہیلین عبداللہ زکریاؒ	المسلم والعلماہ
پروفیسر خلیق احمد نظامی	شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات
مولانا قاری محمد طیب صاحب	اسلام کا اخلاقی نظام
مولانا مفتی محمد شفیعؒ	اسلام میں شہرہ کی اہمیت
مولانا احتشام الحسن کاندھلوی	تجلیاتِ مذہب
مولانا محمد طاہر غامی	حقانہ اسلام
مولانا اکبر شاہ بخاری	مفتی اعظم پاکستانؒ

طلب فرمائیے: ادارہ اسلامیات ۱۹۰ - انارکلی لاہور: فون

